



کتابخانه مجلس شورای ملی  
تاریخ ثبت: ۱۳۸۲  
شماره ثبت: ۶۸۳۷

۱۹۸۵

بازدید شد  
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب



۱۹۸۶	
کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب: آثار ابن خلدون	شماره ثبت: ۶۸۳۷
تاریخ ثبت: ۱۳۸۲	موضوع: تاریخ
تاریخ: ۱۳۸۲	شماره: ۶۸۳۷



نقل - فهرست شده -  
۶۸۳۷





کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تاریخ ثبت: ۱۳۸۲  
شماره ثبت: ۱۳۸۲  
نام کتاب: ...  
نویسنده: ...  
موضوع: ...

۱۹۸۵

بازدید شد  
۱۳۸۲



کتابخانه ...  
تاریخ ...

۱۹۸۵	
کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
تاریخ ثبت: ۱۳۸۲	شماره ثبت: ۱۳۸۲
موضوع: ...	نویسنده: ...

کتابخانه ...  
تاریخ ...  
شماره ...



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله المتعالي عن الاضداد والاشباه والصلوق على محمد المصطفى خبي  
الخلق وعلى آله ائمة الهدى والحق ومن لطائف تدبير الله تعالى في مصالح  
برئته وجلال نعمة على كافة خلقه تقدير النافذ ان لا يخلو في عالمه  
شئ مما اغراضهم غاوا بل يجلد مخلقه اما لا يفرغوا اليه في الثواب والحوادث  
من الشوائب والكوارث ويردوا نحو الامراض الشبيه فيقوم باستنابته نظام  
العالم ويدوم قوامه وضاد ذلك عليهم ومعقروا بالانسان الثواب في الآخرة  
الاية من طاعته سبحانه وطاعة رسول بقوله الحق العدل وقوله القضاء الله  
الفصل يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم  
فالشكر لله على ما افاض من منته على عباده باقامة مودة الامير السيد الاجل  
المنصور ولي النعم ناصر المعالي اطال الله بقاءه وادام قدرته وعلاءه وحقه  
على الزمان بجمعة ربهائه ورضاه عرسته وفناءه وكتب حسنة واعداؤه  
امانا عاذا لا خلقه ناصر الدين وحقة ذبا عن حريم المسلمين وحاميا حوزتهم  
عن ايدي الفسدين وامتن خلق قدامي بمثله على نبيه ومؤيدي وجهه  
فقال سبحانه وانك لمن خلق عظيم تبارك وتعالى كيف جمع ابي مائش  
عرقه الصميم محاسن خلقه الكريم والى نفسه الاية جوامع الخصال الرضية

من النقي والهدى والصفاته والديانة والعدل والانصاف والتواضع و  
الاطراف والعزم والحنان والتجاجة والسياسة والرياسة والتدبير والتعدي  
وعبر ذلك ما لا يحصره الا وهام ولا يطبق ذلك الا نام وكيف يتجلى من ذلك  
وايم الله بمسكن ان يجمع العالم في واحد فادام الله امتناع المسلمين بحسن عناية  
بهم وجيل رايه فيهم وظاهر شفقتهم وبركته عليهم وبنائهم يومافوزوا  
من كرم ظله الظليل وورق الخاخر والعالم للمقرض عليهم من طاعته بمنه وجوه  
**وبعد** فقد سألني احد الدباء عن الغرائب التي يستعملها الامم والاختلاف  
الواقع في اصول التي هي بآدابها والفرع التي هي في سجونها والاسباب التي  
اظهرها الى ذلك وعن الاعياد المشهورة والايام المذكورة للاوقات والاعمال وغيرها  
ما يعمل عليه بعض الامم دون بعض فاقترح علي الانابة عن ذلك باوضح ما يمكن السبل  
التي احقق قري من فهم الناطق فيها ويغني عن تدقيق الكتب المتفرقة وسؤال اهلها  
عنهما فطلعت ذلك امر صعب المتناول بعيد المآخذ غير متقاضي راء اجراءه  
بحري القصر مزيات التي لا تنفخ الى قلب الوافق عليها شبهة لتكف تأييدت بعلوم دولة  
مولينا الامير السيد الاجل المنصور ولي النعم ناصر المعالي ادام الله قدرته في استغلال  
الوسع واستنفاد المجهود في الانابة عن ذلك على حسب ما بلغه علمي ان يسمع وان  
بعينه وفيما ستم خرايبي ما كنت تلبس من لباس الخدمة المصونة على اثبات تلك  
الجلس كسجد دخدمق لقا لبر لها حلل فخر بقي في ذكرها وشرفها رائا  
في اعقاب علم الامم واليهود ومضوي الاحقاب فان داف ادام الله علو رايه شريف  
العبد بالاغضاء عن تجاسره وقبول عذره فكل صاحب لاري انشاء الله والتدبير  
فاقول ان اقرب الاسباب المؤدية الى ما سألته عنه هو معرفة اخبار الامم السان

٧ والسماحة

٢ وسونها

٩ فيها



وأما القرون الماضية لانه أكثرها أحوال غمهم وسوء باقية من رسومهم ونحو  
 ولا سبيل إلى التوصل إلى ذلك من جهة الاستدلال بالمعقولات والقياس بما  
 يشاهد من المحركات سوى التقليد لأهل الكتب والمثلل واحساب الأوزان  
 المستعمل في ذلك وتصيبها في ما ينبغي عليه بعد ثم قياس أقوالهم وإدراكهم  
 في إثبات ذلك بعضها ببعض بعد ثبوت التضرع العوارض المادية لا كثر الخلق  
 ولا سبب المعية لصاحبها عن الحق وهي كالعاداة لما لفته والتعصب والتفكر  
 وأتباع الهوى والتغالب بالرئاسة واشباه ذلك فان الذي ذكره أولى سبيل  
 يسلك بان يؤدي إلى خالق المقصود وأقوى معي على إزالة ما يشوبه من شوائب  
 الشبهة والتشكوك في غير ذلك لا يتأتى لتأنيل المطلوب ولو بعد القضاء الشديد والجهد  
 الجهد على أن الأصل الذي أصلته والطريق الذي مهتد به ليس يقرب إلى أخذ  
 بل كانه من بعد وصعوبة يشبه ان يكون غير موصول إليه لكثرة الأباطيل التي  
 تدخل جمل الأخبار والآثار وليست كلها داخلية في هذا الامتناع فتعذر هذا  
 لكن ما كان منها في هذا الامكان جوي غربي غير الخيال فما إذا لم يتهدد بطلان شواهد  
 أحبل قد يشاهد وشاهد من الأحوال الطبيعية ما لو حكم مثلها عن زمان بعيد  
 عهد نابه لتثبت الحكم على امتناعها وعمر الإنسان لا يفي بعلم أخباراته واحدة من  
 الأعم الكبر على أنافيا فكيف يفي بعلم أخبار جميعها هذا غير ممكن وإذا كان الأمر  
 جازم بأعلى هذا السبيل فالواجب علينا أن نأخذ الأقرب من ذلك فالأقرب وال  
 الأشهر فالأشهر ومقتضاهما أن ارتباطها ونصل منها ما يمكننا أصلا من ترك سائر  
 غير وجهها ليكون ما نعلمه من ذلك معينا لطلب الحق وحجب الحكمة على التعرف  
 في غير هذا ورسد إلى نيل ما لم يتبين لنا وقد علمنا ذلك بعينه الله وعوده وحجب

حجب ما قصدنا ان يثبت ما يتبع اليوم والليلة ويجوزها وابتداء المفروض اذ هو  
 للشهود والتبيين والتوابع كالأول الواحد للأعداء منه ثم كسب واليه تغلب وباطانة  
 العلم بما يسهل السبيل إلى ذلك ما تركب منها ويحيى عليها

### القول على ما ثبت اليوم بليكنه

ومجوعهما وابتداءهما قولنا ان اليوم بليكنه هو عود الشمس من مكان الكمال إلى  
 دائرة قد فرضت ابتداء ذلك اليوم بليكنه أي دائرة كانت اذا وقع عليها الاصطلاح  
 وكانت عظيمة لأن كل واحد من العظام اقرب بالقوة اعنف بالقوة انه يمكن فيها  
 ان يكون اقرب المسكن ما يدور ان الكمال حركة الفلك بما فيه المرتبة من المشرق إلى  
 المغرب على قطبيه ثم ان العرب فرضت اول مجموع اليوم والليلة فقط المظارب  
 على دائرة الاقرب فصار اليوم عندهم بليكنه من لدن غروب الشمس عن دائرة المشرق  
 من بعد الذي دعاها إلى ذلك هو ان شهودهم مبنية على مسير القمر مستخرجة من  
 الحركات المختلفة وأدائها مقيدة برؤية الأهلية لا الحساب وهي ترى لدى  
 غروب الشمس ويثبت عندهم اول الشهر فصارها لليلة عندهم قبل ان تغرب على  
 ذلك جرت عادتهم في تقديم الليالي على الأيام اذا نسبوا إلى اسقاء الأسابيع  
 واجتهدوا من واقعهم على ذلك بان القلة أقدم في المرتبة من التوراة والنور طاد  
 على الظلمة فالأقدم أولى بان يستأهروا غلبوا السكون لذلك على الحركة باضافة الحركة  
 والدعة اليه وان الحركة مجاهدة وقوية والنقب عقيب الضربة فالنقب يتبعه  
 الحركة وبان السكون اذا دام في الأسطوانات لم يولد فسادا فسادا امت الحركة  
 فيها واستحكمت فسد ذلك كانه لا زل والعواصف والأمواج واشباهها  
 فاعند غيرهم من الزمان والقوس ومن واقعهم فان الاصطلاح واقع بينهم على ان



اليوم ببليلة هو من لدن طلوعها من افق المشرق الى طلوعها منه بالغدا فكانت  
شهورهم مستخرجة بالحساب غير متعلقة باحوال القمر ولا غير من الكواكب  
وابداؤها من اول النهار فصلا انهارا عندهم قبل الليل وحق ابان النور  
وجود الظلة وعدم ومقدار النور على الظلة يقولون بتغليب الحركة على السكون  
لا انها وجود لا عدم وحياة لا موت ويعارضونهم بنظاير ما قاله اولئك كقولهم ان  
السماء افضل من الارض وان العالم والشارب اصح من الماء الجاري لا يقبل عفونة  
كالارض وما احتجاب النجوم فان اليوم ببليلة عندهم والجميعة من علم انهم  
هو من لدن موافاة الشمس فلان نصف النهار الى موافاة آياته في هذا العدد وهو  
قول بين قولين فصلا ابتداء الايام ببليلتها عندهم من النصف الظاهر من ذلك  
نصف النهار وباعا على ذلك حسابهم في النجيات واسخر جواهرها مواضع الكواكب  
بحركاتها المستوية ومواضعها المقوسة في دوائر الترتيب وبعضهم ان النصف الخفي  
من ذلك نصف النهار فبذلك نصف الليل كصاحب نيج شهر يار ان الشا  
ولا باس ذلك فان المرجح الى اصل واحد والآخر دعاهم الى اختيار دائرة نصف  
النهار دون دائرة الافق هو بمرور كثير منها انهم وجدوا الايام ببليلتها مختلفة  
للمقادير غير متفقة كما يظهر ذلك من اختلافها عند الكسوفات فظهرنا بيننا  
للحس وكان ذلك من اجل اختلاف مسير الشمس في فلك البروج وسرعته  
فيه مرة وبطء اخر في اختلاف دور القطع من فلك البروج على الدوائر فاحصا  
الى تقديرها لا زلت ما عرض لها من الاختلاف وكان تقديرها بمطالع فلك البروج  
على دائرة نصف النهار مطلقا في جميع المواضع اذ كانت هذه الدائرة بعض افق  
الكرة المنسوبة وغير متغيرة اللون في جميع البقاع من الارض ولم يجدوا ذلك في

دواير الافاق لاختلافها في كل موضع وحدتها لكل واحد من العروض على شكل  
مختلف لا سواه وتفاوتت حروف القطع من فلك البروج عليها والعمالها عين  
تام ولا جوار على نظام ومنها انه ليس بين دواير اضاف لها بل لا الاما بينها  
من دائرة معدل النهار والدوائر المستقيمة بها فاما الافاق فان ما بينها موكب  
من ذلك ومن الخرافة الى الشمال والجنوب وتصحيح احوال الكواكب ومواضعها  
انما هو بالمجعة التي يلزم من فلك نصف النهار وتبقي الطول ليس له حفظ في  
المجعة الاخرى الا انهم عن الحق وتحتي العرض فلاجل هذا اختاروا الدائرة التي  
نظر عليها احسانا لهم وعرضوا عن غيرها على انهم لو اموال العمل بالافاق لنها لهم  
ولا دلتهم الى ما ادلتهم اليه دواير نصف النهار ولكن بعد سلوك المسلك البعيد  
واعظم الخطاء هو شكك الطريق المستقيم الى البعيد الاطول على عمد وهذا الحد  
هو الذي يحد في اليوم على الاطلاق اذا اشتراطا لليلة في التركيب فاما على التقسيم  
والتفصيل فان اليوم بانفراده والمزمار عميق واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى  
غروبها والليل بخلاف ذلك وعكسه يتعارف من الناس قاطبة فيما بينهم ذلك  
واقفاق من جملة من لا يتنازعون فيه لان علماء الفقه في الاسلام حدوا اول  
النهار بطلوع الفجر واخرة بغروب الشمس لستوية منتهى بينيين مدة الصوم واجتنب  
بقوله نعم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود ومن الفجر  
ثم اتوا الصيام الى الليل فاحتجوا ان هذين الحدين هما طرفا النهار ولا تعلق لمن  
راى هذا ان يحد الاية بوجه من الوجوه لانه لو كان اول الصوم اول النهار  
لكان محدوده ما هو ظاهر بقي للناس بمثل ما حد يجرى به التكليف الى  
لاصفى لتمام الحد اخر النهار واول الليل عيش ذلك اذ هو معلوم متعارف لا يحمله



احد ولكنه تعالى لما اخذ اول الصوم بطول الفجر لم يجد اخر بمثله بل اطلقه بذكر  
 الليل فقط لعلم الناس باسمه انه غريب قرص الشمس علم ان المراد بما ذكر في الاول  
 لم يكن مبدأ النهار وما يدل على صحة قولنا قوله احل لكم ليلة الصيام الرفق الى  
 نساكم الى قوله ثم اتوا الصيام الى الليل فاطلق للباشرة والاكل والشرب الى وقت  
 محد ولا الليل كله كما كان مخطو را على المسلمين قبل نزول هذه الآية اكل  
 والشرب بعد عشاء الاخرة وما كانوا يعدون صومهم بيوم وبعض ليلة بل كانوا  
 يذكرونها اياما باطلا فان قيل انما ادب ذلك تعريضهم اول النهار بغيره ان يكون  
 الناس قبل ذلك جاهلين باول الايام والليالي وذلك ظاهر الحال فان قيل  
 ان النهار الشرعي خلاف النهار الوضعي فما ذلك الاختلاف في العباد و  
 تسببه شيء باسم وقع في التعارض على غير معنوي لا يبرهن عن ذكر النهار واوله  
 والمشاخرة في مثله ذلك مما نشر لها ووافق المحضوم في العبادات اذا وافقنا  
 في المعاني وكيف نستقدما راضيا للعيان خلافة فانه الشفق من جهة المغرب  
 هو نظير الفجر من جهة المشرق وهما امتساويان في العلة متوازيان في الحالة فلو  
 كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق اخره وقد اضطر الى قبول ذلك  
 بعض الشيعة على ان من خالفنا فيما قدمنا هو افتنا في مساواة الليل والنهار  
 مرتين في السنة احداها في الربيع والاخر في الخريف ويطلق قوله قولنا في ان  
 النهار ينتهي في طوله عند تساوي قرب الشمس من القطب الشمالي وانته  
 ينتهي في قصره عند تساوي بعدها منه وان ليس الصيف اقصر ليلا ويطول  
 الشتاء اقصر وان معنى قوله ثم يلج الليل في النهار ويلج النهار في الليل قوله  
 يكون الليل على النهار ويكون النهار على الليل راجع الى ذلك فان جهلوا ذلك

كله او تجاهلوا المجد وابتداء من كون نصف النهار اول ست ساعات ونصف  
 الاخير ست ساعات ولا يمكنهم التماخي عن ذلك لشوع الفجر لما هو في ذكر فضيل  
 التابعين الى الجامع يوم الجمعة وتفاضل اجورهم بتفاضل قصورهم في الساعات  
 الست التي هي من اول النهار الى وقت الزوال وذلك مقول على الساعات الزمنية  
 المعوجة دون المستوية التي تسمى المعتدلة فلو ساحتها بالسلام لم يفرق بينهم  
 لو جاب ان يكون استواء الليل والنهار حين تكون الشمس بحيث لا تقل الشفق  
 ويكون ذلك في بعض المواضع دون بعض ولا يكون الليل الشقي مساويا  
 للنهار القضي وان لا يكون نصف النهار موافقا لشمس منتصف قاعه ا  
 الطلوع والغروب وخلافات هذه اللوازم هي القضايا المقبولة عندهم له  
 ادنى بصيرة وليس يتحقق لزوم هذه الساعات ايام الا من درجة يسيرة بحركات  
 الاكر فان تعلق متعلق يقول الناس عند طلوع الفجر قد اصبحتا وذهب الليل  
 فان هو عن قولهم عند غروب الشمس فاضطر بها فاما مسنا وذهب  
 النهار وجاء الليل وانما ذلك بناء عن وقوع واقعا لو اديهم ما فيه وذلك  
 جار على طريق المجاز والاستعانة بجاري في اللغة كقول الله تبارك وتعالى  
 انما امر الله فلان يستجلمه ويشهد لصحة قولنا ما روي عن النبي انه قال  
 صلوة النهار عجا ووصيفة الناس صلوة الظهيرة الاولى لا تقاها الاولى من  
 صلوة النهار ووصيفة العصر الوسطى لوسطها بين الصلوة الاولى  
 من صلوة النهار وبين الصلوة الاولى من صلوات الليل وليس قصيرا  
 فيها اعراس في هذا الموضع الا ان في من يظن ان الصلوات ثبات تشهد  
 بخلاف ما يدل عليه القرآن ويصحح باثبات ظن بقول احد الفقهاء والمفسرين



**والقول على ما ثبت ما يركب منها**

من الصور والاعوام فقولنا السنة هي عودة الشمس في فلك البروج اذا عرفت  
على خلاف حركة الكواكب الى ابي نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انما هو في  
الاربعين سنة الاربعية التي هي الربيع والصيف والخريف والشتاء وتكون طبائعها  
الاربعة التي ينبغي ان يثبت بها من هذه العودات عند بطليموس  
متساوية اذا لم يجد لوج الشمس حركة وهي عند غيره من اصحاب الهند  
والجندسين غير متساوية بل اوتوا ليداروا من وجوده حركة لها على التمام مع  
شواها واختلافها في المحطة بالفصول الاربعية وحازية لطبايعها فاما كبريتها  
من الايام وكسورها فقد اختلف نتائج الارصاد فيها ولم يتفق لكنها خرجت  
ببعضها من اصدان يد وبعضها انقص لان التقاربات العارضة فيها غير  
محسوس في القليل من الزمان فاذا استندت به المدة وقضا عفا اختلاف  
واجتمع فقط ابقوا ظهور نتائج الخطاء الفاحش الذي لا جله اكاد الحكماء التي  
بمؤارة الرصد والتفطنا على خطرهما من الخلل ولا يسلخ اختلاف الاوصاد  
في كبريتها من جهة العجز عن كيفية ما اخذها ويرك حقيقة الحق فيها لكنه  
من جهة العجز عن ضبط اجزاء الدائرة العظمية باجزاء الدائرة الصغرى في اعني  
صغر اجزاء الرصد مع عظم الاجزاء المرصودة ولهذا القول فضل بيان في كتاب  
الموسم بكتاب الاستشهاد باختلاف الارصاد وفي هذه المدة اعني  
عودة الشمس في فلك البروج يسوق في القراءات عشرة عودات واولها نصف  
عودة ويسهل اثني عشرة مرة فجعلت تلك المدة اعني عوداته الاثني  
عشرة في فلك البروج سنة للقرن على وجه الاصطلاح واسقط عنه الكسر الذي

هو احد عشر يوما بالتقريب وكان ذلك ايضا سببا لانقسام فلك البروج باثني عشر  
قسما متساوية كما ثبت في كتابي في تجر يد الشعاغات والافان وهو الذي كنت  
خذت به رفيع المجاسد لله الله على فضايرت السنة عند الناس سنين  
سنة شمسية وسنة قمرية ولم تجاوزها الى غيرهما من الكواكب كخفاص حركتها  
وقلة الوصول اليها بالعيان دون الرصد والامتحان ثم لتعرف احوال الاربعين  
والاهوية والنبات والحيوان وغير ذلك من بقية جزئيات العناصر وسخاها  
بعضها الى بعض بحركات هذين الجرمين لعظمتها وامتنانها عن الكواكب في  
التصور والمنظر وقتها انما انبج من هاتين السنين سائر السنين فاما اهل  
قطر طينته والاسكندرية كما ذكرنا ون في زيجهم وسائر اهل الروم والسيرانيون  
والكلانيون واهل مصر في زماننا ومن يعمل بواي المعتمد بالله في  
السنة فقد اخذوا بالسنة الشمسية التي هي ثمانمائة وخمسة وستون يوما  
وربع يوم بالتقريب وصيروا سنتهم ثمانمائة وخمسة وستين يوما والحقوا  
الارباع في كل اربع سنين يوما حقا فنجرت وسما تلك السنة كبرية لا  
تكتسب من الارباع فيها واما القبط القدماء فكانوا يعملون على ذلك غير  
انهم يتركون الارباع حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في الف واربع  
مائة وستين سنة ثم يكسوها سنة واحدة ويتفقون في ايام السنة  
مع اهل الاسكندرية وقسط طينته على ما ذكرنا من الاسكندرية في ايام  
الفرس فانهم عملوا ايضا على هذه السنة ايام ملكهم غير انهم اخذوها بما اخذ  
اخر وهو هو انهم صيروا سنتهم ثمانمائة وخمسة وستين يوما واسقطوا ما  
تبعها من الكسور حتى اجتمع لهم من ربيع اليوم في ثمانمائة وعشرين سنة ايامهم



تام ومن خمس الساعة التي يتبع يوم واحد فاحقوا شهر التام لها  
 في كل مائة وست عشرة سنة وذلك لعله تاسر حها فيما بعد واقفي انهم  
 في ذلك اهل خوارزم القدماء والسعد ومن كان يدين اهل فارس واعطاء  
 الطاعة ونسب اليهم وقت دولتهم وسعفات الملوك البيشنادية منهم  
 وهم الذين ملكوا الدنيا بخلافها كانوا يعملون الف ثمانمائة وستين يوما كل  
 شهر منها ثلثون يوما بلا زيادة ولا نقصان وانهم كانوا يكتبون السنة  
 في كل سنة ستين شهرا وليتقوا الكيسه في كل مائة وعشرين سنة شهرين  
 احدها يسب المحنة ايام والثاني بسب ربح اليوم وانهم كانوا يعظمون تلك  
 السنة وليتقوا المنيارة وليستقلون فيها بالعبادات والمصالح واما مقتضى  
 راي القدماء من القبط على ما ينطق به في كتاب المجسطي في السنين التي تنجي  
 عليها حسابهم وراي اهل فارس في الاسلام واهل خوارزم والسعد فحوا  
 الاعراض عن الكور اعف الى ع وما يتبع وترها اصلا واما العبرانيون  
 واليهود وجميع بني اسرائيل والصابئون والخراسيون فانهم قالوا يقول بين  
 قولين فاخذوا من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيان  
 وصيانتهم على حساب قمر في ويكون مع ذلك حافظه لا وقاها من السنة  
 فكتبوا كل تسعة عشرة سنة قمرية بسبعة اشهر على ما سبته في استخراج  
 ادوارهم وكيفيات سنينهم ووافقهم التصاري في ملحد الحساب صومهم  
 وبعض اعيانهم ان كان مقدارا من شهرها على فصح اليهود وخالقهم في استعمال  
 الشمس وذهبوا في ذلك مذهب الروم والنسريانيين وكذلك كانت العرب  
 تفعل في جاهليتها فينظرون في فضل ما بين سنينهم وسنة الشمس وهو عشرين

ايام واحدي وعشرين ساعة وخمس ساعة بالجليل من الحساب فيلحق بها اشهر  
 كل ايام منها فالتسوية في ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على ان تسعة ايام وعشرون سنة  
 ويتولى ذلك النساء من كنانة المروفيون بالقلاص واهلهم قلس وهو البحر الفيردوس  
 ابو ثامه جنادة بن عوف بن امية بن قلع بن عباد بن قلع بن حذيفة وكانوا اكبرهم  
 نشاة واول من فعل ذلك منهم كان حذيفة وهو ابن عبد فقيم بن عدي بن  
 عابر بن ثعلبة بن مالك بن كنانة واهلهم من فعلها ابو ثامه

فذا فقيم كان يدعى القلسا وكان للدين لهم مؤسسا  
 مستقما من قوله مؤسسا مشهور من سابق كنانة  
 معظم مشرف مكانه مضمي على ذلك من مانه

ما بين دهر الشمس والحلال بحجمه مما ان كان الاجال حتى يتم الشهر الكمال  
 وكان ذلك الناح من اليهود قبل ظهور الاسلام بعرب من مائتي سنة عشرين ايام  
 كانوا يكتبون كل اربع وعشرين سنة قمرية بسبعة اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع  
 الا من منته جارية على سنين واحد لا يتأخر عن اوقاتها ولا يتقدم الى ان حج النبي  
 عليه السلام حجة الوداع وانزل عليه تمام النبوة من زيادة في الكفر بفضل بالذي كفروا  
 يحلوا نعاما ويحرمون نعاما فخطب عليه السلام وقال ان الزمان قد استبدل بهيئته  
 يوم خلق الله السموات والارض



النجوم والأرض وتلك عليهم الآية في تحريم النبي وهو الكبر فاهل حوزة  
شعوبهم عما كانت عليه وصارت اسماؤها غير موصلة الى معانيها فانا نرى انهم  
فانهم في ذلك معرفة ويؤكد ان لا تعد هذه فيكون كل واحد منهم يقتدي  
برأي من جاوره في ذلك وسمعت ان الهند مستعملون رؤيا لاهلة في شعوب  
هم ويكسبون كل تسعة مائة وستة وسبعين يوما بشهر قمرى ويحصلون ابتداء قمارهم  
من اتفاق اجتماع في أول دقيقة من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في  
احدى نقطه الاعتدالين وليتقوا السنة الكبيسة بزمانه ولعل ان ذلك حقا  
يكون لاستعمالهم القمري في الكواكب ومنازلهم وجوقها في احكامهم القجرية دون  
البروج غير اني لم اصادف من عنده من ذلك الخبر اليقين فاعرضت عما استيقنته  
صفحا والله اعلم وقد حكى ابو محمد النابى الاملى في كتاب القرة عن يعقوب  
بن طارقات الهند تسعمل اربعة انواع من المدد احدها عودة الشمس من  
نقطة من فلك البروج اليها بينهما وهي سنة الشمس والثانية طلوعها ثلثة  
وسبعين مرة وتسمى السنة الوسطى لانهما اكثر من سنة القرة واول من سنة  
الشمس والثالثة تعود القمر من الشرجين وهما راس الحمل اليها اثني عشر مرة  
وهي سنة القمر عندهم ومقدارها يكون ثلثة مائة وسبعة وعشرين يوما وسبع ساعات  
وثلثي القريب والرابعة لاهلها اثني عشر مرة وهي سنة القمر المستعملة

### القول على ما ثبت في التواريخ

واختلاف الامم فيها والتواريخ هي مدة معلومة تعد من لدن اول سنة ماضية  
كانت فيها مبعث نبي وبهذه اوقات ملك ملط عظيم الثاني اوهلاك امة  
بطولان عام مخرب امة لزلزلة وحضف مبدل او ولاء مهلك او تحط مصالح

اورشال دولة او تبدل ملة او حادثة عظيمة من الايات السماوية والعلقات  
المشعورة الارضية التي لا تحدث الا في دهر مشطولة وامن سنة متراحة تعرف  
بها الاوقات المحددة فلا عجب عنها في جميع الاحوال الدنياوية والدنيوية لكل  
واحد من الامم المتفرقة في الاقاليم تاريخ علاجه قد هاهن امن سنة ماوكرم وابنيا  
او دعوهم او سبب من الاسباب التي قدمت ذكرها وليخرج جهلها فالحاج اليه  
في المعاملات ومعرفة الاوقات وينبغي به دون غير اول الايام القديسة و  
اشهرها عندها هو كون مبدل البشر لاهل الكتاب من اليهود والنصارى  
والمجوس واحدا منهم في كيفية وسياقة التاريخ من لدن من الخلاف ما لا يجوز مثله  
في التواريخ وكما يتعلق معرفة ببدو الخلق واحوال القرون السالفة فهو مختلط  
بتر ويزلزلت واساطير بعد العهد به واستداد الزمان بيننا وبينه وعجز المعنى  
به عن حفظه وضبطه وقد قال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا يعلم الله الا الله  
قالوا وان لا نقبل من قولهم في مثله الا ما يشهد به كتاب معتدل على صحة او خبر  
مشعور به بشرا ثقة في الظن الا غلب فاذا نظرنا في هذا التاريخ اولا وجدنا  
فيه بين هؤلاء الامم احتلافا غير يسير وهوان القرس والمجوس نزعا ان عمل العالم  
اثني عشر الف سنة على عهد ابراهيم والشعور وان زيارشت صاحب شهر  
من عم ان الماضي منها الى وقت ظهور ثلثة الف سنة مكيوسه بالاربع انا  
كان تولي صاحبنا ونقصان ما كان من ميامن جهة الاربع حق انكسبت و  
صحت بين ظهوره واول تاريخ الاسكندر ما بين وثمان وخمسين سنة فيكون  
الماضي من اول العالم الى الاسكندر ثلثة الف وما بين وثمان وخمسين سنة  
ولكن ان احسب من اول كوبرث وهو عندهم الانسان الاول وجناتة كل



ملك بعده فان الملك مات في غير منقطع عنهم بلغ المجتمع من ذلك العدد  
الى اлександري ثلثة الف وثلثمائة واربعين وخمسين فليس يتفق التفصيل مع الجملة  
واختلف الفرس والروم مع ذلك فيما بعد اлександري وذلك ان بنيهم ما بين اول  
ملك بن دجرج ثمان مائة واثني واربعين سنة وما بين سبعة وخمسين يوما فاذ  
نقصنا من ذلك ملك بني ساسان الاول ملك بن دجرج على قولهم وهي اربعة  
مائة وخمس عشرة سنة بالتقريب بقي خمس مائة وثمان وعشرين سنة وهي ملك  
الاسكندر وملك الطوائف فاذا جمعت كل واحد من الاشكانيين على ما يتفق  
بلغ ما بين وثمانين سنة ومع اختلافهم فيها لا يجاوز ثلثمائة سنة وسأصلح  
هنا خلاف بعض اصلاحيه فيما بعد واطايفه من الفرس زعموا ان الثلثة الف  
الماضية المذكورة انما هي من لدن خلق كيورث فانه مضى قبله مائة وستة الف  
سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبايع غير مستحيلة والامهات غير  
متحاربة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلم تحرك حدثا الا  
دنان الاول في معدل النهار مشق منه بالطول من جهة الشمال وشرق جهة  
المغرب وتولد الجحش والبق والذئب والاسد والذئب والاسد والذئب والاسد  
للكون والفساد فغير الدنيا وانظم العالم واليهود في ذلك اعظم  
الخلافة لان اليهود زعموا ان الماض من لدن ادم الى الاسكندر ثلثة الف  
واربع مائة وثمان واربعون سنة والقصص في ترميمه انه خمس الف ومائة وثمان  
سنة ويذهبون على اليهود انهم نقصوها ليقع خروج عيسى في الالف الرابع وسط  
السبعة الف التي هي مقدار مدة العالم عندهم في الف الوقت الذي سبقته البشر  
من الانبياء بعد موسى بولادة وتوفيه من العذراء البتول في اخر الزمان وكل واحد

من الطوائف

من الفريسيين معتقد في احتجاجة على تاويلات قد استخرجها الجحش الجليلي يهود  
منقول من خروج المسيح للبشر به عند تمام الف وثلثمائة وخمسة وثلثين سنة  
للاسدري انظار شي قد استيقن حقا ان كثير من متبقي فرمهم كالراعي والي  
عيسى الاصفهاني واما ما لم ادعوا انهم رسله اليهم وذلك لانهم من عمو ان اول  
هذا التاريخ اتفق مع وقت بطلان القرابين وانقطاع الوحي وفترة الرسل ثم اخذ  
من التفرخ الخامس من التواريخ يقول الله تعالى بالبرانية انوحي هسقي اسير يوكيا  
ميريم وهاتين يومها هو يم وتفسيره انا الله ساسي ستوا ذات اليوم من فحوا  
هسقي اسير وهاتين الفظة الاستشار فكان الف وثلثمائة وخمسة وثلثين فقوالوا انه  
مدة انقطاع الوحي والتماء وبطلان القرابين وهو الاستشار والذات ههنا  
عيني الام واستشهد بالصحة ما ذكره يقول دانيال في كتابه مبعوث هو شار  
هو ميدلويت شقوس سويم الف واربعم وتسعين وتفسيره منذ اوقات  
يجوز القرابين ويصير الخجاسة الى الفساد الف وما بين وتسعين والذي يتلو من  
قول اشري هام حكلي ويكبع لي ايم الف وشكوش ميوت وشلو شيم وحشا وتفسيره  
فقط بل يري جوان يصير الى الف وثلثمائة وخمسة وثلثين وقد زعم بعضهم انه كان  
بين القولين خمسة واربعون سنة اذ كان الاخير في وقت مبدا عمان بيت  
القدس والاول عند الفراع من بنيان مذبحهم ان الاول توقيت لولادة والآخر  
توقيت لظهوره قالوا وان يعقوب لما بارك على يهودا انه اخوه اثنى عني الملك  
من بينه حق يجيئ من له الملك فاجره بنات الملك في بيته الخخرج المسيح لا  
المنظر فقالوا وهو كذلك لم يخرج من ايدهم لان اس الحالت وتفسيره رئيس  
الجالية الذين جلوا عن اوطانهم بيت المقدس هو صاحب كل يهودي فليدنا



التملك عليه مطاعاً في جميع الامطار فان الامر عليهم في اكثر الاحوال وحدث  
 التقاضي للكلمات بالنسبة اليه وهي شيع مشجاف قد رتبوا تفسيرها على  
 المسيح وهو النبي الاعظم فحبوها بحساب الجمل فكان مبلغها الف الف الف الف  
 وخمسة وثلاثين عدد افرعون ان هذه الكلمات هي ما ارادوا ان يملكوا على  
 لا التسوية المذكورة اذ هي في نصوصه اعداد فقط من غير ان يعرف الهي من ان لم يام  
 ام عن ذلك قالوا انما اشارة باسم المسيح لا على وقت مجيئه وذكر ان دانيال  
 راي في المنام باربعين ايل عند مقياسين من ملك كوش في اربعة وعشرين  
 يوما من الشهر الاول حين صلى الله عليه وبنو اسرائيل اسرى في ايدي الفرس  
 فارادى الله اليهم اودسليم وهو بيت المقدس بعمر سبعين سائوا وتسبع على  
 شعبان ثم جئوا بالمسيح فيقتله ويحجسه بحرب اورشليم واما الاجر وبيت المقدس  
 الفاد الى كمال الدهر والاسابع سبع سنين مجموعته في ذلك سبع سوابع في  
 بناء اورشليم وهي التي ذكرها في كتابين ترجمان عن عدو في كتابه في بيت المقدس  
 عليها سبع سوابع ولكل سراج سبعة افواه وقال قبل ذلك ان يدي ربي اسرائيل  
 استاس هذا البيت ويده تكللني والمدة التي من اول ما اسس البيت  
 حتى اكمله تسع واربعون سنة تكون سبع سوابع ثم بعد اثنين وستين سائوا  
 من عواجا وعبدا بن مريم وفي السابوع الاجر يطبت لذبايح والقرابين وحرث  
 اورشليم واما المذكور من انقطاع الوحي ولا يبيد وبقى بني اسرائيل معاليه  
 لا ذبايح لهم ولا مذبح وكلما ذكرنا ليس كل واحد من الفريقين الا مدع في هذا  
 المعنى وعاد لا يشهد على حصرها الا بما يلا من مستبطنه من حساب الجمل  
 وتوحيات ركبته لوقد انما لها اثبات غير ما اجاد في ما اورد به ما من

لم يصب عليه من مضافات ما ذكره اليهود من بقاء الملك في آل يهوذا واحدا  
 على رياسه الخالوت لو كان يصح اطلاق اسم الملك على مثل هذا الولاية على  
 وجه الاضافة لشاركرهم المحوس في ذلك والصابون وغيرهم ولم يخرج منه سائر  
 بني اسرائيل وبني غيرة فليس يحلو احد من الناس ولودونهم عن تلك رياسة الا  
 الى اودون منه ولو حلتا نحن فلو جبه لفظنا الاستناد في التورية من العدد على ان مقلد  
 المدة التي بين اول تاريخ اسرائيل في مجزهم من مصر الى عيسى بن مريم لكننا احق با  
 التاويل فانه المدة التي بين مجزهم من مصر الى قيام الاسكندر الف سنة على قولهم  
 وولد عيسى بن مريم في سنة اربع وثلاثمائة للاسكندر ورضع الله اليه في سنة ست  
 وثلاثين وثلاثمائة فيكون مبلغ سفي هذه المدة السابعة الف الف الف وخمسة وثلاثين  
 وهو مقدار بقاء شريعة موسى بن عمران الى ان كلفا عيسى بن مريم واما ما اورد  
 من قول دانيال قالو حملنا نحن عا غير ذلك التاويل لا يمكن بل يصح باحدى الوجوه  
 التي ذكرها الا بان يكون مبداء تلك العدة متقدما لوقت النسخ بها وذلك ان كان  
 المراد ان يكون مبداء كلتي العدين وقت واحد فاصحابا كان او لا او مستاقا لم يكن  
 لا خلاف وحق النقص بها معق ولم يصح الامر مع التقادوت بطلها بوجه ما عدا ان  
 القول الثاني محتمل لان يكون ابتداء العدة فيه متقدما لوقت النقص حتى تكون  
 بعد ذلك بتمام واحد او قل واكثر الى مثلها ومحتمل لان يكون ابتداءها من ذلك الوقت  
 بعينه او بعده مدة مجهولة يمكن فيها العلة والكثرة واذا احتمل التوقيت حدودا  
 الزمان الثلاثة لم يحل على احدها الا بغير صريح او دليل صحيح واما القول الاول فهو  
 كذلك محتمل لان يكون لحراب بيت المقدس الاول ومحتمل لان يكون لحراب الثاني الكاين  
 بعد قيام الاسكندر مثلما نوه وخصه في سنة فاذن لا وجه لافتراسهم بالوقت



الذي افتخار به قهر بته وهذه شبه تلحق دعاوي اليهود والذي يلزم التصديق  
فما اوردته اكثر واظهر ذلك ان اليهود ولو سلموا لهم ان محي المسيح بعد التسعين  
السابع من لدن ربنا دانيال لم يبق اخرون عيسى ابن مريم بعد هاهنا اجل  
ان اليهود اجمعوا على ان بين خروج بني اسرائيل من مصر في تاريخ الاسكندر  
الف سنة ثمانية ونقلوا عن صحف الانبياء ان من خروج بني اسرائيل بعزل في بناء  
بيت المقدس اربع مائة وثمانين سنة ومن بناء الى تخريب تحت نضارياه اربع مائة  
وعشرين سنة واثني مائة خرابا سبعين سنة فتكون المجلة تسع مائة وستين سنة  
وذلك هو وقت ربنا دانيال والباقي من الالف المذكورة اربعون سنة مما تلقى  
اليهود والنصارى على ان ولادة المسيح عيسى ابن مريم كانت في سنة اربع و  
ثلاثمائة للاسكندر فيكون على قهرهم ولادة عيسى بن بعد الرثا وعمره بيتا  
المقدس ثلاثمائة واربع واربعون سنة وهي تسعة واربعون سائو عابا لتقرب  
والظاهر دعوتهم اربعة سواييع ونصف فيقدم الولادة ما ذكرن ولا يلزم  
اليهود من قولهم هذا شق ولو كان يوم في كمية المدة التي بين عمارة بيت المقدس  
وذلك تاريخ الاسكندر لقايلوهم اليهود بمثله واكثر من ان هو تركنا قول  
المخصصين جابا ونظرا الى جدول ملوك الكلدانيين الذي بينه فيما استألف  
وجدنا ما بين ان ملك كورشا الى اول ملك الاسكندر مائتين والثلاثين وعشرين  
سنة ومنه الى ميلاد عيسى ثلاثمائة واربع سنين تكون المجلة خمسمائة وست  
او عشرين سنة فاذا اسقط منها ثلث سنين اذ كان اول العمارة في السنة الثمانية  
من ملك كورش وسبعنا الباقي حصل من وقت الوفا الى ميلاد المسيح خمسة  
وسبعين سائو عابا لتقريب فتأخر الولادة عما ذكرن واما ما حصىه بالسنة

وزعموا الموافقة حسابا به مقدار المدة انما الماردون السنين فامر لا يمكن قوله الا بعد  
قيام برهان عليه كعبان فان حاسبا لوحب بالبحر في حياة الخلق من الكفر بمحمد كذا  
الفاو ثلثمائة وخمسة وثلثين اوصب بشره موسى بن عمران بمحمد والمسيح باحد  
كان مثل الاول وكذلك لوحب بشره برية فاران بمحمد الا في واقف الاول فانه  
ان المراد بملك الاعداد البشارة لا تفارق اعداد هدية مع ذلك كان له وعليه  
ما للتصديق وعلمهم في تلك الكلمات خد والقدرة بالقدرة لا سيما ان تشهد  
لسوق محمد وصدق البشارة به يقول النبي في كتابه ثم هذا معناه او  
شبه به ان الله امره بان يقيم على المنظر قديس يا فالحين بما يرى فقال ارى  
راكب حمار اركب بعيره قبل احدثها اهتف ويقول هوت بابل وتكسرت  
او نالها المخوفة جاي صورت



وهذه بشارة المسيح ركب النجار ومحمد ركب البعير الذي يظهره هوت بابل و  
تكررت منها ما نزلت قصصها وباد ملكها وفي كتاب الشيخا البقي من  
البشارة بمحمد وقيل كثير من مومنة قريبة من واضح التأويل وعند ذلك يعمد  
الامم واما الباطل الى الاقتراب عا واما لم يتعارف به الخلق واما ركب البعير  
هو موسى لا محمد وما لموسى وابنا عوايل وهل ظهر له اول قوله بعد ما ظهر  
لمحمد ولا صحابه فيها كالا لو نجوا من اهلها واسا براس الرضوان الغنيمة بالانبا  
مع الياس وما فكدها الاستشهاد قول الله لموسى في السقر الخا من من  
التوبة الذي يعرف بالمشق سوف اقيم لهم نبيا مثلك من اخوانهم واجعل  
كلبي من فيه فيقول لهم كل شيء امر به واما رجل لم يطع الكلام من تسكلم  
باسمي فاني اشق منه فليت شعري هل اقوم بني اسحق الابنوا اسعيل فان  
قالوا ان اقوم بني اسرائيل هم اولاد العيص فهل قام فيهم مثل موسى اجعل ليحق  
صنعة وليشا به ليس يشهد بمحمد في هذا السفر ايضا فانه ترجمه جاء والله  
من طهر سينا وشرق لنا من ساعير واستقر من جيل قارن ومعه من يوع من  
الظاهر عن محبته وهذه رموز لقيام الدليل على ان الحق يتعلق بها من الصفات  
غير لا ينفك الباري ولا حقيقة بصفاته بل ومما في من ذلك تحفة من طوي  
سنة هو مناجاة موسى وشربه من ساعير ظهور المسيح واستعداد من قائل  
الذي نشأ فيه اسعيل وقد وجع به ظهور محمد منه على اصحاب الاديان كلهم  
يجود من الظاهر من المنزلين امداد من السماء وسويي والمنكر لهذا التأويل  
الذي شهد به البيان مطالب باقاة الحجة على ما فيه من الاضاليل ومن  
يكن الشيطان له قرينا فشاء قرينا فان لم يجز لحساب الكلمات بالبرية

لم يخرجني حساب ما اورد به بالبرية لنزول التوبة وكنت هؤلاء الانبياء  
بالبرية وكلما ذكره وذكره هي حج قاطعة وادله واضحة على ان الكلام في  
الكتب مخرف عن مواضعه والنص فيها مغير عن مشاهير ولا اعتصام بمثل  
هذا من الحسابات والتلفيقات اقوى دليل واضح حجة على شكها بها  
عن الحق والهدى ولو فتننا عليهم بايا من السماء فظنوا فيه يرجوه لقائلوا  
انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم محجرون لا بل لهم عن الحق عن نال الله  
التوفيق والتأييد والعصمة والتسديد فاما القول في النسخ والبداء واما  
وهو بصوص التوبة على قتل من يدعي النبوة بعد موسى فبطلانها ظاهر  
في بصوص من التوبة ايضا لها مواضع غير هذا البق بها نرجع الى ما قلنا  
له فقد امتد بنا كلام جربعضه بعضا قول ان عند كل واحد من اليهود واما  
النصارى نسخة من التوبة ينطق بما يوافق قول اصحابنا فائق عند اليهود  
من هو انها هي البعثة عز القاطن بطولنا عند النصارى فتسمى برية  
السبعي وذلك ان طائفة من بني اسرائيل لما غر المجنوسات المقدس  
وخربا تجلت عنه واعتصمت بملاك مصر واقامت في جوار ان تلك  
بطليوس فليد نفوس وانتقل بهذا الملك خبر التوبة ونزلها من السماء  
فتخبر عن هذه الطائفة حتى عمر عليهم في بلد من هاهنا ثلثين الف نفر قاطن  
وقربهم ولا طفرهم والخلق لهم الاذن في الانصراف الى بيت المقدس وقد بنا  
كودس عامل لهم على ابايل واعاد عمارة الشام فخرجوا مع قطعة من حاشيته  
قد يدبرهم بها وقال لهم ان لي قبل كاجابة ان اسعفتهم في بها فقد تم شكركم  
لي وهوان تسبحوا الي بنسخة من كتابك التوبة فاجابوا الى ذلك وحلفوا







بن يوشاب بن يهوذا بن اساف بن ايسا بن رجع بن سليمان بن داود بن ايشاب  
عوبد بن باغان بن سلون بن يحنون بن عينا داب بن زام بن حنون بن  
قانس بن يهوذا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وبيد ي بالنبية من لدن  
ابراهيم هابطا واما لوقا فيقول انه يوسف بن هابلي بن مطيت بن كلاوي بن ملكي  
يوسف بن مشاب بن عاموس بن ناحوم بن حكي بن ناخي بن ماث بن مطيت بن  
شمعي بن يوسف بن يهوذا بن يوحنا بن اساف بن زريابيل بن شيلشاي بن  
نادي بن ملكي بن ادي بن قوشام بن الموفاز بن عيسى بن يوسف بن ادي بن يوشاب بن  
مشاب بن كلاوي بن شمعون بن يهوذا بن يوسف بن يوشاب بن الباقية بن مليان  
مطاب بن ماثان بن داود واعتذر التضاوي واحقا اجمعهم له هو انهم يزعمون  
ان من النسب المفروضة من التوراة انه اذا مات رجل من امراة لا يكون له  
عنها خلف عليها اخليت لبنت لاجنه فلا يكون ما يولد منه منسوباً الى  
الميت من جهة النسب والى الحي من جهة الولادة والحقيقة قالوا ان يوسف  
كان منسوباً الى ابوين على هذه الجهة فهما لي ابوه من جهة النسب ويعقوب  
ابوه من جهة الولادة قالوا وان متى لما نسب بنسبة الولادة طعن عليه  
اليهود وقالوا ليس يصحح النسب لانهم يؤخذ فيه بالنسبة فصار لهم لوقا بن كز  
فيه على موجب النسبة فكلتا النسبتين بالعنان الى داود وهو المزمع لكان  
الذكر من شأن المسيح انه ابن داود وانما اضيفت فيه يوسف الى المسيح دون  
نسبه من لان سنة بني اسرائيل لا يقبلون احد منهم الا عن قبيلة وسيطه  
كيلا تختلف الاشراف والعنان جارية في النسبة بالرجال دون النساء فاذا  
كان يوسف ويريم كلاهما من قبيلة واحدة فلا بد ان يسلخا معا الى مبلغ

واحد وذلك هو الغرض في اثبات النسب وذكره وعند كل واحد من اصحابنا  
واصحابنا بن ريسان الجليل يخالف بعضه بعض هذه الا ناجيل ولا صاحبنا  
اخيلا على حدة يستعمل على خلاف ما عليه التضاوي من اولا الى اخره واذا كان  
يدينون بما فيه من عمو انه هو الصحيح وان مقتضاه هو ما كان عليه المسيح  
به وان غيره باطل واحوا به كاذبون على المسيح ولا نختار لنهي اخيل السبعين  
وينب الى تلامس وفي صدره ان عبد الله بن سلام قد كتب من لسان سلمان  
الفارسي ومن نظريه لم يحف عليه افتعاله والتضاد وغيرهم يكرهونه فلا يوجد  
من الا ناجيل اذن من كتب الانبياء ما يعتمد عليه ثم التالي لهذا التاريج  
هو تاريج الطوفان الاعظم الذي طغى فيه كل حين في زمان نوح وهو كذلك  
من التفاوت والاختلاف والاضطراب بحيث لا يقطع على صحة ولا يقطع  
في الاطالة بحقيقة لما ذكرناه او لا من الاختلاف فيما بين تاريج آدم وبينه وما  
قد كره من التفاوت بينه وبين تاريج الاسكندر الف وسبع مائة واشهر  
تسعين سنة واستخرجت التضاوي من تويرتهم هذه المدة الفين وتسع مائة  
وثمان وثلثي سنة فاما الفرس وعامة المجوس فقد انكروا الطوفان بكلية و  
زعموا ان الملك متصل فيهم من لدن كيو بر شكل شاه الذي هو الانسان الاول  
عندهم وذاقهم على انكارهم اياه الهند والصين واصناف الامم المشرقية واقربة  
بعض الفرس ووصفوه بغير الصفة الموصوف بها في كتب الانبياء وقالوا كانت  
من ذلك شقيق بالتمام والمغرب في زمان طهمورث لم يغم الغرائن كلها ولم يبق  
فيه الام قليلة واتم لم يحاوان عقبة حلوان ولم يبلغ حاله المشرق وقالوا ان  
اهل المغرب لما اندس به حكماء بنو البنية كاهن بنو البنيين في ارض مصر



وقالوا ان كانت الافنة من السماء دخلنا هاهنا وان كانت من الارض صعدنا هاهنا  
فرعوا ان اثار ماء الطوفان وتاثيرات الامواج بينت على انضاف هذين  
الهرمي لم يحيا من هاهنا وتبين ان يوسف جعل هاهنا ما جعل فيها الطعام والماء ليس  
الخط وتبين ان طهمورث لما اتصل به الا نذر ذلك قبل كونه عاقبا واخرى  
وثلاثي سنة من اختيار موضع في ملكية جميع الهراء والثرية فلم يجدوا احد  
الصفة من اصحاب قاهر الجليل العلوم ودفعها في اسم الموضع منه وقد يشهد  
لذلك ما وجد في زماننا في مدينة اصفهان من التلال التي انفتحت عن يوت  
مملوكة اعداد الاكثر من ثمان الف التي تلبس لها القصور والثرية وتسمى  
التور مكتوبة بكتابة لم يسهل ما هي وما فيها هذه الاضطراريات في حكمها بالآثار  
تلك الشامع وتدعو الى تصديق ما وصف في بعض الكتاب ان كورث  
لم يكن هو الا نذر ان كل بل كان كاري فافت نوح وان كان سيدا معمر اول  
جبل ديانند وتلك به حق عظم امره والناس في حاله يشهد بالبداء اول  
النسب فذلك هو وبعض هذه الاقايم وتجبر في اخر امره وتسمى بالدم وقال من  
سماني بغير هذا الاسم ضربت عنقه ومنهم بعضهم انه كان امير بن كاذب بن ارم من  
سليم بن نوح واتا اصحاب النجوم فانهم صحوا هذه السنين من لدن القرآن الاكل  
من فرائد من حل والمشرقي التي اشتهت علماء اهل بابل والكذابين استلها  
اذ كان الطوفان من تاجيرهم وقد قيل ان نوحا نحر السفينة في الكوفة وفيها قانا  
الشو ولها استقرت على جبل الجودي وهو غير بعيد عن تلك النواحي وكان  
هذا لقران قبل كون الطوفان بمائتي وتسع وعشرين سنة ومائة وعثمانية ايام  
واعتوا بامرهما وصحوا ما بعد هاهنا فوجدوا ما بين كون الطوفان وبين اول

ملك بخت نصر ولا سكده اربع مائة وست او ثلثي سنة وذلك قريب من  
مقتضى رواية النصارى والى هذا التاريخ احتاج ابو معشر البلخي ليقف عليه  
اوساطا للكواكب في زيجهم فمن عم ان الطوفان كان عند اجتماع الكواكب في اخر  
الحوت واول الحمل واستخرج مواضعها لذلك الوقت فكان كلها مجمعة من لدن  
الذخيرة السابعة والعشرين من الحوت الى اخر الذخيرة الاولى من الحمل ومن عم ان بين  
ذلك الوقت وبين اول تاريخ الاسكندرية الف وسبع مائة وتسعين سنة مكيو سنة  
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وهو اقرب الى قول النصارى على انه ناقص  
عما استخرجه اصحاب النجوم بمقدار مائتين وتسع واربعين سنة وثلاثة اشهر  
فاما انقهرت لديه هذه الحملة على الطريق الذي مهده وكان خروج له المدف  
التي يتجهها المبحرون اذ ولما الكواكب ثلثي سنة وستين الف سنة وانها انما  
لوقت الطوفان بمائة وعشرين الف سنة حكم جهلا على ان الطوفان كان في كل  
مائة وعشرين الف سنة ويكون فيما بعد كل الف سنة استخرج هذا الرجل العجيب  
بوايه اذ كان هذه الامم سيرات الكواكب التي خرجت بارصاد اهل فارس وهي  
مخالفة للادوار التي ادق اليها ارصاد الهند المعروفة بادوار الهند  
مخالفة الايام الاذوية ولا يام الا كركند ولولا ذلك لرب ان يجعل بارصاد بلقيس  
او ارصاد اصحاب الامتحان من الحديث او اذروا لثباته بالاعمال المشهورة  
لذلك كاهن الكبر من كورابن اسحق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق بن اسحاق  
محمدا بنون جاني وكالذي علمنا في كثير من كتيبي وخاصة في كتاب الاستنها  
باختلاف الارصاد وبكل واحد من الادوار تجمع الكواكب في اول الحمل بداء او  
عودا ولكن في اوقات مختلفة فلو حكم على ان الكواكب مخلوقة في اول الحمل



في ذلك الوقت او على ان اجتماعها فيه فهو اول العالم واخر لعزب دعواه تلك  
عن الهيئة وان كان داخل في الامكان ولكن مثل هذه القضايا لا يقبل الا بحجة  
واضحة او بخبر عن الاوائل والمياد في موثوق بقوله متقرر في النفس صحة اتصال  
الروح والتأيد فان من الممكن ان يكون هذا الاجرام متفرقة غير مجتمعة وقت  
ابدا المبيع لها واحداها اياها ولها هذه الحركات التي اوجبا الحساب اجزاءها  
في نقطة واحدة في تلك المدة كما لو فرضنا ان كل واحد من هذه مواضع متفرقة  
منها حيوانات بعضها اسرع وبعضها ابطا غير ان كل واحد منها متحرك من نوع  
حركة حركات متساوية في اوقات متساوية وعرف في وقت ما مقرر من اعداد  
ماتية بها ومواضعها ومسير كل واحد منها في يوم بليدة وطول الحساب بلكية  
الزمان التي تجتمع بعد في نقطة مفترضة او الزمان الذي كانت قبله مجتمعة  
في تلك النقطة بحيث لم يلزم الحساب عتب ان نطق بالوقت اوقات الفين  
السين ولم يجب من قولها انها كانت ح او تبقى الى وقتئذ ولكن مقتضى قوله مثلها  
فيما انها لو كانت او بقيت على حالها تلك لم يكن غير ما اذاه اليه الحساب فقد  
يحقق ذلك موكل الى ضلعة غير متناهية فلو حكم العالم لا اذاد على انها اعني  
الكواكب اذا اجتمعت في اوقات الحمل عادات الى ما كانت عليه من الادوار المتتالية  
الاحوال الفلكية من غير عن قبول الكون والفساد وان حالها في الماضي كذلك  
لكان حكمه دعوى ساذجة يعطل به نفسه من غير ان يقرر به حجة اذ البرهان لا يلزم  
طوا في انقبض بل يختص باحد هما وينبغي الاخر وقد اتضح عند الفلاسفة وغيرهم  
بطلان خروج ما لا نهاية من القوة الى الفعل حتى وجدوا ما اخبر عن الحركات  
والادوار لان منة معدودة قد جردت ونقصت وهو من ابد في العلم ثابت

بلا نهاية وهذه اللفظة مما يكتفى به الحق المصنف فان عائد وما الى نحوها  
المكابري احتيج الى ازالة ذلك عن قلبه ومداواة ما سقم من لية وغرس الحق في نفسه  
الى ما يورث هذا الكتاب ولم يوضع اليق بها من ههنا واختلاف الادوار اختلافا  
الارضاد الكثر دليل واقوى معقول على ازالة ما تركبه ابو معشر يعتقد الحق  
الطاعون في الاديان المجاعلون او ما لم يستدسند واما لهم زبنة الى سب  
من انهم باقرب الساعات لغيره بالشور للشواب والعقاب في الدار الاخرى با  
الحاليون الزهر والمطون العقاش على علل الهية واحطاب الحساب ايضا  
الى جواهره وانسابهم الى صناعتهم وان كان لا يذهب على من له ان يحصل  
ثم يتلو ما ذكرناه من التواريخ تاريخ تحت نصرا لا وهو بالفارسية تحت ترسي  
وقد قيل في تفسيره انه كثير البكاء والعين وبالعربية يوجد بصاد وقيل باب  
تفسيره عطارد وهو ينطق وذلك لاخته على الحكمة وتفسيره العالم فاذا عرّب  
وخفف قيل يختصر وليس هو الذي خرب بيت المقدس فان بينهما اذهامانة  
وثلاث واربع مئة سنة على تلوح الجداول فيما يثانف وتاريخ هذا الملك  
المذكور مستعمل على في القبط وعلية العال في استخراج مواضع الكواكب المتتالية  
من المحسني لان بطليموس قد اشره واستخرج به اوساط الكواكب ثم ادوار فالليس  
اول ادوار هو في سنة اربع مائة وعشرون في عشرة المختصر وكل دعوى مناسنة و  
سبعون سنة شمسية ويستدل من لا يبرهنها بما يجد في كتاب المحسني ذكرها  
على انها قبطية وذلك لان ابرخس وبطليموس يذكران اوقات واصدارها في  
الليالي والايام والشهور القبطية ثم ينسبها الى الادوار التي وافقها من  
ادوار فالليس من غير ان يكون الحقيقة ذلك ولكن اجمل الادوار المستعملة عند



من يخرج الشهري بمصر القوي التي بمصر هو دور الثمانية والاربعون  
هو دور التسعة عشر وكان فالليس من جملة احطاب القلايم ومن قدي اوتو  
باستعمال ذلك فاستخرج هذا القدر شقلا على اربعة اوار التسعة عشر وقد  
نزع بعض الناس ان هذه الادوات كانت تعمل في القري دون الحساب ان كان  
الناس لم يفتنوا بالحساب الكوفات التي لا يعرف مقدار الشغل القري ولا قيمته  
هذه الحسابات الا انها وان اول من وقف عليه كان ثا من اهل طليطه فانه  
لما اختلف الى احطاب الويل ضيات واحد منهم علم الهيئة والحركات ترقى منه  
المستطاب الكوفات ثم الى وقع في عصر فاشتهر الناس بكون الكوف فلما اقبل  
خبره استعظم وهذا خبر من المكثات فان لكل صناعة مباد ينشئ اليها وكلما  
قربت من مبادها كانت البسط حق ينشئ اليه ولكن الواجب ان لا يطلق في هذا  
الخبر بان الكوف لم يعرف قبل ثا من الا باشره مواضع دون اخر فان بعض  
الناس اتخ زمان هذا المذكور باجر شريف بابل وبعضهم بكيفاد فلعن كان  
من من ارض شريف فقامت بطلوس وارض وناهيك تعلمها لذلك من  
بين الجملة وان كان في من كيفاد فهو قريب من زرادشت وهو يصف الحركات  
ومن تقدمه من حكماءهم بالنسبة في العلم وبلوغ المقد الذي لا يحجل معه علم  
الكوفات فاذن ان كان خبرهم صد فليس يطلق بل مشتق من تاريخ فيلص  
والا لاسكندر وهو على سق القبط وكثيرا ما يعمل هذا التاريخ من مرات  
الاسكندر لما قد في البتة وكل الامرين متفق ان الا اختلاف واقع  
في الاسم لان الفائم بعد الاسكندر التبا كان فيلص فواء كان التاريخ من  
مات الاول وكان من قيام الاخر لان الحالة للمعرفة هي الفصل المشترك بينهما

وقيل ان

ولقب العالمون على هذا التاريخ بالاسكندرا ستي وعليه بني ثا من الاسكندرا  
ان تاريخه المعروف بالقانون ثم تاريخ الاسكندرا اليوناني الذي يليه بعض  
الناس يدي القريين وسافر للاختلاف في ذلك فصلا ثا ليا لهذا وتاريخه  
على سق الزم وعليه يعمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست و  
عشرين سنة مجتهد في القتال دار ملك الفرس فاقصد دار ملكه ورويت  
المقدس واليهود ساكنون فامرهم بترك تاريخ موسى وداود عليها السلام  
والقول الى تاريخه واستعمال تلك السنة اوله وهي السنة السابعة و  
عشرون من ميلاده فاجابوا الى ذلك وايتمروا به فيه لا طلاق الاخبار  
ذلك لهم عند مصفى كل الف سنة من ذلك موسى وقد كانت تمت له  
واقطعت قرايتهم وذا بحجهم كما ذكرنا فانقلوا الى تاريخه واستعملوا  
فيما احتاجوا اليه من اعمال الشهرة ولا يام بعد ان علموا في السنة الثا  
والعشرين من ميلاده وهو اول وقت تحركه وذلك ليهما الالف سنة ثم  
لما مضى من تاريخ الاسكندر الف سنة لم يوافق ثا منها بحديث طار  
يملونه ابتداء لتاريخهم فيقوم معتصمهم بتاريخ الاسكندر ومستمعين له  
عليه عمل اليونانية وكانوا قبله على ما ذكر في كتاب نقله حبيب بن خزي  
مطران الموصل يورجون بن يورجون يونان بن يورجون عن بابلي الى المغرب

**ثم تاريخ اغسطس الملك**

وهو اول الفياصر ومعني فيصرا لا فرنجية شق عنه والسبب في ذلك ان  
اقه مات في الحاضر وهي عام له فسق بطنها واخرج عنه ولقب فيصركا  
يفخر على الملوك بانه لم يخرج من يضع امرأة كان نحر احمد بن سهل بن هاشم بن



كما كان من بزر جرد بن شهر يار بمكة لا تقام له وكان يشتم الناس بهذه القبيحة  
 اعقاب البضع ويذكر اصحاب الاخبار ان عيسى بن مريم ولد في السنة الثامنة  
 والاربعين من ملكه ولا يصح ذلك عند سيرة النبي والتواريخ من الجداول  
 التي يجئ فيها بعد بل يوجب ان يكون ولا يتر في السنة الثامنة عشر من ملكه  
 وهو الذي نقل الاسكندراني من صاحبهم بالنسبة القبطية غير المكبوسة  
 الى حساب الكلدانيين الذي يستعمل في زماننا بمصر في الستة اربعة من  
 ملكه فانهم ابتلك السنة ثم تارخ انطيطيس وهو احد ملوك الروم واستعماله  
 بجوازهم وقد صح بطليموس الكواكب الثابتة اول ملكه ووضعها في المحيط  
 وارتبط بها في كل مائة سنة ودرجة واحدة ثم تارخ دقايطانوس وهو اخرها  
 الاثران من ملوك الروم ولما انتقل الملك اليه بقي في عقبه ثم ملك بعد

قسطنطين

قسطنطين الذي هو اول ملك شمر من ملوك الروم وبقي هذا التاريخ من رواية  
 وقد استعمله غير واحد من اصحاب النجاشي بن يهوياشا احتاجوا اليه من مثالا  
 المسائل والموايد والقرانات ثم تارخ هجرة النبوة تحمل من مكة الى المدينة وهو  
 على النبي القمري بروية الاهله لا الحساب وعليه يعمل اهل الاسلام باسرها  
 ولما خسر هذا الوقت بذلك دون المولد والمبعث والوفاء لان عمر بن الخطاب  
 على رواية يهون بن مهران لما رفع اليه صلح محله في شعبان فقال عمر اي شعبان  
 الذي نحن فيه او الذي هو ات ثم جمع اصحاب رسول الله فاستشارهم في قادمه  
 من الهجرة في امر الاوقات فقالوا ليجب ان تقرر في الحيلة في ذلك من رسوم القري  
 فاستخضر في الهرزان واستعلم ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماه روماني  
 حساب الشهور والايام فمروا به روم فقالوا من تخ وجعلوا امصدها التاريخ  
 وشيخ لهم الهرزان كيفية استعماله لذلك وما عليه الروم من مثله فقال عمر لا  
 رسول الله صنعوا للناس تاريخا يخاطبون عليه فقال بعضهم اكتبوا على تاريخ الروم  
 فانهم يكتبون على تاريخ الاسكندر فيقولون فقالوا لا خربك اكتبوا على تاريخ  
 الفرس فيقولون الفرس كما اقام ملك منهم طرح التاريخ من كان قبله فاختلفوا  
 في ذلك فزعموا الشعبي ان الاموي بن الاشعث كتب او عمر بن الخطاب انه تاشا  
 ملك كتب لبسوطا تاريخا وقد كان عمر ذلك الدواوين ووضع الاخرجة والقوا  
 واخرج الي تاريخ ولجب التاريخات القديمة فجمع عليه عند ذلك واستشار  
 فكان اظهر الاوقات واجدها من الشهرة والافات وقت الهجرة ووقات المدينة  
 وكانت يوم الاثنين لثمان خلون من ربيع الاول واول السنة يوم الخميس فعمل  
 عليها وخرج منها ما احتاج اليه وذلك لا يقع فيه خلافا ضد قبل في المولدات



كان ليلة الاثنين الثاني وقبل الثامن وقبل الثالث عشر ربيع الأول ثم قيل  
انه في سنة واربعمائة من ملك كسري او شروان ولذلك اختلف في مقتل عمر  
بالجوزة لهذا الاختلاف وايضا فان السنين متفاوتة فيما بينها بعضها اكبر  
وبعضها غير يكون سنة حين حرم النبي وعلى ان بعد الهجرة استقام امر الاسلام  
وايدى لشرك ونجا النبي من ياق كفار مكة وقتل بعد هذا الفتوح فصار الهجرة  
لنبي كالقيام للملوك وصفاء الملك لمقاتلة وقت وفاته فانه وان كان معلوما  
بموت النبي في يوم نبي او هلاك ملك للملوك الا ان يكون كاذبا او عذرا ينشئ  
بموت النبي ان يكون موته بعد او يكون من ينقض عليه الدولة فيعمل شيئا من ذلك  
تذكر انهم فيما بينهم وتماثف عليه وقيل ما جرف الرثم بذلك الا في النار الغريبة  
الاسكنة التي فان قارب بعد ذلك وقت مائة اذ كان معدودا في جملته من  
اشغال في التاريخ من الملوك الكلدانيين والعربيين الى الملوك البطلمية  
المسيحية كل واحد منهم بطليموس ومعناه الحرب فارخ فيه من انقلت الدولة اليه  
استشار ابد لك وشل من جرد من شهر يار فان الجوى يورجون لوقت هالك  
لان الدولة قد انقضت بيوان فارخو ايمانته تحزننا عليه وتلقها لذهاب ملته  
وقد كان الناس على عهد رسول الله سوا كل سنة عاين الهجرة والوفاء بانهم  
مخصوص بها مشق مما اشق فيهما فكل سنة الاذن بعد الهجرة والثانية سنة  
الامر بالقتال الثالثة سنة الفتح والرابعة سنة الرزية والخامسة سنة  
الزلزال والسادسة سنة الاستيلاء والسابعة سنة الاستعلاء والثامنة  
سنة الاستواء والتاسعة سنة البراءة والعاشر سنة الوداع فكانوا يفتقرون  
بذكرها من عهدهم لانه الهجرة ثم تاريخ ملك من جرد من شهر يار من كسري

ابو بزر وهو على سقي الفرس في كوسه وقد استعمل في الانباج لسهولة العمل به  
وانما اشهر تاريخ هذا الملك من بني ساسانيه لوك فامر لانه قام بعد ذلك  
واستلوا النساء عليه والمتغلب من لا يتحضر وكان مع ذلك اخر ملوك وجرى  
عليه اكثر الحروب المذكورة والوقائع المشهورة مع عرب الخطاب حق في التاريخ  
واخره فقتل ببيت لحمان بمر والشاهجه ثم تاريخ احمد بن طلحة المعتض بالله  
امير المؤمنين وهو على سقي الفرس في اخر ملوك وهو في كتابي في كل  
اربع سنين يوم وكان السب في ذلك على ما ذكر ابو بكر الصولي في كتاب الكواكب  
وصفه حمزة بن الحسن الاصبهاني في رسالة في الاشعار المشارة في النيز ومن  
والمرحان المتوكل سينا هو بطون في متصيده اذ ادى من عالم يدرك بعد ذلك  
ليخصه فقال اسلافه عبيد الله بن يحيى في فتح الخراج وادى ان ذرع  
اخضر في ابن يعطى الناس الخراج فقتل لانه هذا اقتضاها بالناس فتم تقصير  
وتساقطون ويجلون عن اوطانهم وكثرت له شكاياتهم عن ظلمهم فقال هذا  
شيء حدث في ايامي ام لم يزل كذا فقتل له بل هو جار على ما استعملوك الفرس  
من المطالبة بالخراج في ايام النيز من وصاروا به قدوة ملوك الملوك العرب  
فاخذوا الموبد وقال له قد كثر الخوض في هذا ولست اعدي رسوم الفرس فكيف  
كانوا يفتقرون الخراج على الرعية مع ما كانوا عليه من الاصلان والنقل ولم استجد  
المطالبة في مثل هذا الوقت الذي لم يترك فيه الخصال وانزع فقال الموبد  
وانهم والله كانوا يفتقرونها في النيز وفاقا كان عجفي الا وقت ادراك العلاء  
فقال وكيف ذلك في ذلك له حال السنين وكما انها واحتياجهما الى الكسب ثم  
عرف ان الفرس كانوا يكسبونها فاجاء الاسلام عطل فخر ذلك بالناس واجتمع



الدهاقنة بن هشام بن عبد الملك في خالدا القسري فخرجوا له هذا وسأله  
ان يؤخر النور من شهر راقا في وكتب الى هشام بذلك فقال اني اخاف ان يكون  
هذان قول الله تعالى اما الشيء من اية في الكفر فلما كان ايام الرشيد اجتمعوا  
الى يحيى بن خالد بن برمك وسألوه ان يؤخر النور من نحو الشهر فخرج على ذلك  
فكلم عدوا فيه وقالوا انه يتعصب للمحي سنة فاضرب عن ذلك وبقي الامر على  
خالدا فاحضر المتوكل بن هيثم بن العباس الصولي وامره ان يوافق المؤيد على ما ذكره  
من النور من موجب الايام ويجعل له قاتلان غير متغيرين عن كتمان البذل  
المملكة في تأخير النور من وقوع العزم على تأخيره الى سبعة عشر يوما من حزيران  
ففعل ذلك وفقدت الكتب الى الافاق في الحرم ستة ثلث واربعين ومائة  
فقال البصري في ذلك قصيدة مدح فيها المتوكل ان يوم النور وقد  
عاد للعبد الذي كان ستمار ديسر استحوالة الى الحالة الاولى وقد كان  
خايرا يستلبي فاصححت الخراج فيه فلا تامة في ذلك مرفوق مذكور منهم  
الحمد والثناء ومنك العدل فيهم والثناء في المشكور وقتل المتوكل ولم يبق له ما  
يرحمق قام المعتضد بالخلافة واستدبل ان المملكة من التغلبي عليها و  
تفرغ المنظر في امره الرعية فكان اهم شئ اليه امر الكبيسة واعماه فاحذني  
ماضيه المتوكل في تأخير النور من غير ان ينظر في جهة اخرى وذلك ان المتوكل اخذ  
ما بين سنتين اول تأخير لذلك بزوجين واخذ المعتضد ما بين سنة وبين  
السنة التي ذل فيها ملك الفرس بهلاك بزوجين طمانه او من قولي ذلك له  
ان اهل الحمار الكبير هو من ذلك اوقت فوجد ما بين ثلثا واربعين سنة  
وحققها من الارباع ستون يوما وكسر في ذلك على النور من في سنة وجعله

سنة

منتهى تلك الايام وهو اول يوم من حزيران ما في تلك السنة وكان يوم الاربعاء  
وافقة اليوم الحادي عشر من حزيران ثم وضع النور من على شهر من ايام لشكس  
شهره اذ اكسبنا الرزم شهره كان المتولي لا مضاء ما سرور به اليه  
عبد الله بن سليمان بن رهب فقال علي بن يحيى الخجفي ذلك يا يحيى الشراف  
الباب ومجدد الملك الخراب ومعيد كمن الذي فينا ثابتا بعد اضطراب  
فت الملكوت مبرز قوت الميرزا في الحلال اسعد بن رزم جستا الشكر فيه  
الى الثواب قد است في تأخيره ما اخره من الصواب وقال علي بن يحيى  
في ذلك ايضا يوم بيزمك يوم واحد لا يتأخر من حزيران يوافق ايام احد  
وهذا ان ودق في تحصيله فلم يعد بالنور من اني ما كان عليه عند الكلب  
في دولة الفرس وذلك ان اهل الفرس كتبهم كان قبل هلاك بزوجين  
من سبعة سنة كما انهم كانوا اكسبوا السنة في زمان بزوجين سابور بن  
احدها المازن السنة من التاخر وهو الواجب ووضعوا الواحق خلفه علا  
لوكات التوبة لا بان ما كاستد كروا لشهر الاخر للسائف ليكون مغرعا  
منه الى مدة طويلة فاذا اسقط عن السنين القويين بزوجين سابور بن  
بزوجين شهرين مائة وعشرين سنة بقي بالتقريب بزوجين سنة لا بالتحقيق  
كان تأخير الفرس مضطرب جدا ويكون حصته هذه السبعة سنة من الارباع  
قريب من سبعة عشر يوما فكان يجب بالتحليل من القياس ان يؤخر سبعة  
وسبعين يوما لا ستمين يوما حتى يكون النور من في غماسة وعشرين من حزيران  
ولكن المتولي لذلك ظن ان طوبقة الفرس في الكلب كانت شبهة بالتي  
يسلكه الرزم فيه فحب الايام من دون من والملكهم والامر فيها على خلاف ذلك



كاتباً وسنيتين وهذا التاريخ امر المشهور ولعل ان يكون للامام الثاني ستمائة  
عن ديارنا تاريخ لم يتصل بنا او متروكة كالفرس في بجو سبتهوا وانها كانت  
تخرج بقيام ملوكها كاذبات احدهم كوا تاريخه وانقلوا الى تاريخ  
القيام بعده منهم ودد ملوكهم شبة في الجدول فيما بعد وكيف اسفل  
من العرب فانهم كانوا يوتون ببناء ابراهيم واسماعيل الكعبة حتى تفرقا  
وخرجوا من هناك الى خارج جون يوتون بخرمهم والمباقون باخر الحاربي  
منهم حتى طال الامد فتخرجوا بعام سباسة عشرين ربيعة المروقة بخرمهم والحي هو  
الذي يقال انه يدل بين ابراهيم وحمل من مدينة البلقاء صم هبل وعمل اسافا  
ونالاه وذلك كما يقال في من سابعه في الاكثاف والمجمع بين راي الفريقين في  
التواريخ لا يشهد لذلك ثم ارتخوا بعام موت كعب بن لوي الى عام الغد وهو  
الذي نكتب فيه بقية ما افقد بعض ملوك الجبل الى الكعبة من الكوفة ووثب  
بعض الناس على بعض في الموضع ثم ارتخوا بعام الغد الى عام الفيل الذي سماه الله  
فيه كيدا لخصته الفادى القريب الكعبة في تخريمهم واهلكهم عن اخرهم ثم ارتخوا  
به الى تاريخ الهجرة وبعض العرب كانوا يوتون بالوقائع المشهورة والايام المذكورة  
الكافية بينهم كالتي لقرش مثل يوم الفجار الكاين في شهر الحرام وعام موت هاشم  
بن المغيرة المخزومي اجل الله له وبناء الكعبة على حكم النبي والقبلي بين الاوس والمخزوم  
ومثل يوم القضاء والربيع والرجاء والسريرة والاصح والبراء ويوم بغاث وطاه  
ومضرب ومضرب والقبلي بين بكر وبين ثعلب ابني وايل كيوم غيره ويوم الحنق  
ويوم غلاتو للهم ويوم العصبيات ويوم الفصل ومثل ذلك فيما بين احياء  
العرب وقبائلهم وهي مشهورة الى ما صنعها فاسيا لها ولو كانت محققة على السان

الذي يجري عليه امر التواريخ لعلنا لهما فان يد ان تقوله بغيرها من اورد التواريخ لكن  
قيل ان بين عام موت كعب بن لوي وعام الغد خمس مائة وعشرين سنة وبين  
عام الغد وعام الفيل مائة وعشرين سنة وولد رسول الله بعد قدومهم بخمسين  
يوماً وبينه وبين عام الفجار عشرين سنة وحضر النبي فقال لقد شهدت يوم  
الفجار وكنت ابن ابي عوف بن عوف بن عام الفجار وبناء الكعبة خمس عشرة سنة  
بناء الكعبة والمبعث خمس سنين وكذلك كانت حجر بنو فخطان تخرج الفرس باكا  
سرها داروم بقياصها ولكن لم يكن ملك حجر على نظام وفي توارخهم اضطراب  
غيرنا مع ذلك حقلناها في جدول مع مداد الملوك اللحيين الذين قطنوا الحيرة  
ونزلوا لهما فاستوطنوها وجرى على مثل ذلك اهل خازم فكانوا يوتون بول  
عمادها وقد كانت قبل الاسكندرية تسع مائة وثمانين سنة فماخذ وبعد ذلك  
بنواهم سيادش بن كيكادوس انماها وملك كبحر بن وذلها حبي فقل اليها وسمي  
امر على ملك الترك وكان ذلك بعد عمارتها باثني وتسعين سنة ثم اقتدوا بها  
الفرس في التاريخ بالقيام من ذرية كبحر بن الحنفي باشا صيته لها حق ملك افرنج  
وكان احدهم وكان يتطير به كالثبات الفرس بين جرد الايام وملك ابنه بعد ذلك  
قصر على ظهر البحر في سنة ست مائة وست عشرة للاسكندرية فارخوابه وبأولاده و  
كان هذا العرق قلة على طرف طينة خوارزم مبنية من طين ولبن ثلثة حصون بعضها  
في بعض متواليه في السلوق وجبها قصورها الملوك كمثل عثمان باليمن اذ كان موضع  
التيابنة وهو قلعة بصفا وقيالة الحرام مع مائة وعشرين عاماً بناء سام بن  
نوح بعد الطوفان وبها نبوة النبي احتقرها وقيل بل كان هيكلاً بناه النفاك على  
اسم الزهرة وكان يرفى هذا المير من مقدار عشرة اميال واكثر فخطمه فخر جيوت



وهذه مذهب به قطعا اكل عام حتى لم يبق منه شيء في سنة الف وثلاثمائة وخمسة  
 الاسكندر وكان القائم من هؤلاء حين بعث النبي عليه السلام ارفع بن بوزكار بن  
 خاكري بن شار بن كاهوار بن اسكوج بن سحك بن بمر بن افرغ بن افرغ  
 قتيبة بن مسلم خوارزم المرة الثانية بعد ايراد اهلها ملك عليهم سكيكو بن  
 اذكار خوارزم سري بن سحر بن ارفع بن نصيب ملكا هبة وخزيتا لولا من ايدي  
 نسل الكاسرة وبقيت الشاهية فمهم لكونها مورثة لهم وانتقل السابغ الى الهجرة  
 على اسم المسلمين وكان قتيبة اباد بن يحس الخط الخوارزمي ويعلم اخبارهم ويذكر  
 ما كان عندهم ومن قهرهم كل مرق فخصيت لذلك خفاء ولا يتوصل بعد الى معرفة  
 حقايق ما بعد عهد الاسلام وبقيت الايام والشاهية بعد ذلك تتردد في  
 هذه القبيلة مرة وفي ايدي غيرهم اخرى الى ان خرجت الايام والشاهية كليها  
 منهم بعد الشهيد ابي عبد الله محمد بن احمد بن محمد بن عراق بن منصور بن عبد  
 بن تركستان بن شاذ بن اسكوج بن اذكار خوارزم سري بن سحر بن ارفع بن افرغ  
 ذكرت ان في زمانه بعث النبي عليه السلام وهذا ما وقفت عليه من التواريخ  
 المشهورة والاحاطة بجميعها غير يمكن للاشياء والله الموفق للصواب

### الفصل في اخلاف الامم

في مائتين الملك الملقب بذي القرنين كابد من حكاية ما وقع في مائتين ومئة  
 هذا الاسم اعرف في القرنين على احوال اذ كان ذلك في خلا ما كنت فيه فاطعا للظلم  
 الذي كان يجري عليه ذكر التواريخ وذكر انه حكم من قصصه في القرآن ما هو معروف  
 وبني على الايات المحصورة باخباره ومقتضاها انه كان رجلا صالحا سديدا  
 قد اعطاه الله من السلطان والقدرة امر عظيم ومكنه من مقاصد في المشارق

والغارب من فتح المدن وتفتح البلاد وتذليل العباد وجمع الملك بالواحدة  
 ودخول الظلة في الشمال بالاجماع ومشاهدة اقاصي العرمان وغزوات الناس و  
 الناس والمجوليين يا حوج وما حوج وخبرها الى البلاد لضائق لهم في  
 مشارق الارض وشمالها وكف عاينهم ودفع مضرتهم بدم عملهم في الشعب الملك  
 كانوا يخرجون منهم من بر الحديد الجحها بالاناس المذاب كاد شاهد ذلك من  
 فضل الصانع ولما كان الاسكندر بن بختاقوس اليوناني جمع ملكا ارفع بعد ان  
 كان طوائف وقصد ملك المغرب وقهرهم وامع حق انتهى الى البحر الاخضر ثم  
 عاد الى مصر فبقي الاسكندرية وسماها باسمه وقصد الشام ومن بها من بقي  
 اسرائيل فوجد بيت المقدس ونجح في مدج وقرب قرايين ثم انقطع الى امشيت  
 وباب الابواب فخانها وادانت له القبط والبيس والجراسيون ثم توجه نحو دار  
 ابن داد اخذ للشان الذي اثاره بختصر اهل بابل في علمهم بالشام وحاربته  
 وهرم مرات وقتله في اخرها صاحب حرسه المسيحي بنو حسان بن اذنجت  
 واستولى الاسكندر على امالك الفرس وقصد الهند والصين وغزا الامم البعيدة  
 وغلب على ما كان يمر عليه من الصقوع ورجع على خراسان قد وجها وبنى الملك  
 ورجع الى العراق ومنه في شهر زورومات بها وكان يستعمل الحكمة في مقامه  
 وليست فظهر اي علمه استعطا ليس في مطالبه قبل لذلك انه ذو القرنين  
 ذلك هذا القبط بيلو غفر في الشمس في مطلعها وغربها كالتب امدش  
 بمن بطول اليد بن لفقوا امره حيث اراده كانه يتشاو فيصيب واقله اخو  
 ان ذلك لانه تاجه من بين فريقتين مختلفتين عنوا بملك ارفع والفرس فذهبوا  
 في ذلك الى ما حرسه الفرس قبل الهدى بعد ان دار الاكر كان تفتح بانه

شك

طبع







مومرا سفار بن شرويه فكان ذلك منتهى امره على اراحة الناس من بلايا السفاد  
وشرويه واما اصل الاخر فاول الحبال الملقون باصفه بن زهرمان  
والفرجوا له جوشا هيم وليس ينكر اعترافه من كان منهم من اهل بيت الملك  
الى ما يجمعهم والا كاسره في شعب واحد فان خاله هو الاصفه بن ستم بن  
شرويه بن ستم بن سرجاب بن قار بن شهر بار بن شرويه بن سرجاب بن  
بار بن سابور بن كيوس بن قباد والد انوشيروان جمع الله له ملوكا فملك المشرق  
الى المغرب في اقصي العالم كما اصطفى له الشرف في الطرفين انه ذلك سيد  
والخير كله من عنده ومثل ملوك خراسان الذين لم يخالف احد منهم كان اول  
دولتهم وهو اسمعيل بن ابي احمد بن اسد بن سامان حذاء بن حبهان بن طهم  
بن نوشر بن بهرام شوبن بن بهرام جشش بن بنان ادرجيان وكشاهان  
خوهر بن الاصلين الذين كانوا من اهل بيت الملك وشاهان شرذان  
فان الاجماع واقع من جمهور الناس على انهم من نسل الاكاسرة وان لم يحفظ  
ولاء الشاههم وحقه الدعاء في الانساب بل وفي غيرها يظهر ان اخفى  
كالملك يفوح وان خزن فلا يحتاج في تصحيحه الى بذل الاموال والمجمل كما  
بن لها عبد الله بن الحسن بن احمد بن عبد الله بن ميمون القديح لقبها بالهاتية  
لما كذبوا اعترافهم اليهم ايام خروجه بالمغرب حقا رضاهم واسكرتهم ثم لا يخفى  
ذلك على حق وان اشهر حال الميمون وانشر وصار له ولادة بين قنق والقائم  
منهم في زماننا هو ابو علي بن زرار بن ممر بن اسمعيل بن محمد بن عبد الله الملقب  
واقفا ذكرت هذا لما عليه الناس من التعصب لمن احبوه والظن على ان  
الفضو حق بما يكون اضر اضر في كل المعتدين سببا لاقتضاح دعاؤهم

وبنو الاسكندر ايضا فصر اظهر من ان تحق فاما اصله فقد قال رجل الناب  
انه فليصر بن مضر بن هرس بن هرنس بن ميطون بن روي بن لطي بن زونا  
بن يافث بن سوح بن رومي بن ميطون بن قنقل بن روي بن الاصف بن  
المين بن الصيص بن اسحق بن ابراهيم وقد قيل ان ذا القرنين كان رجلا  
يحيى اطاركس خرج على موسى احد ملوك بابل وطار به حتى خلفه وقتله وبلغ  
واسمه مع شعره وضرابته وبيع تلك الفروء وكلل بها فلقب بذي القرنين  
وقيل ان ذا القرنين هو المندرين فاول النماء وهو المندرين امرؤ القيس يستند  
في هذا المسمى اعتقادات بحجته بان امكانات من الحق كما يقتضيه ذلك ايضا  
في القيس فانه يقال ان امكانات من الحق وفي عبد الله بن اهل البيت  
حقا بل على استمالة ذلك من الحزبية ولكن ما شهورة وقد حكى عن  
عمر بن الخطاب انه سمع قوما يخوضون في ذكر ذي القرنين فقال لم يكفكم الحق  
في احاديث الناس حتى تجازنتموها الى الملأ فلكه وقيل ان ذا القرنين هو  
ابو كرب شمر بن عرش بن افر بن قيس الحيري وسعى بذلك بنو ابيته كاتسوقا  
على عاقبته وانه بلغ مشارق الارض ومغاربها وجاب شاماها وجنوباها ودخ  
البلاد واول الهيا وورب يفخر احد مقاوليهم وهو اسعد بن عمرو بن ربيعة  
بن مالك بن صبيح بن عبد الله بن ميمون اسر بن شع الحيري في شعر الذي  
يقول بنه قد كانت ذو القرنين قبلي سلا ما كاعلا في الارض غير بعيد بلغ  
المشارق والمغارب شغى اسباب ملك من كرم سيد فزاري مغيب الشمس  
وقد عرفت بها في عين ذي حراء وناظره من قبله بلقيس كانت عفت حتى  
تقتضى طوبى لها الهدى وشبه ان يكون الحق من بين هذه الاقاويل هو هذا



الآخر فان الارزاء كان من الامم دون غيره من البقاع وهم الذين لا يخلو  
سائرهم من ذي كذا في المشارق والاعشار وذي الشان وذي نواس وذي  
بنه وذي رعين وغيرهم واحدا مع هذا شبه ما حكى عنه في القرآن فاما  
الزعماء المبني بين السدين فان ظاهرا القصة في القرآن لا ينصرف على موضع من  
الارض وقد نطقت الكتب المشتملة على ذكر الليل والحد كجغرافيا وكتب  
المسالك والممالك على ان هذه الامم هي باحج وياحج ثم صفت من  
الترك الشرقية الساكنة في بلاد اقليم الحجاز والحدس ومع هذا  
حكى محمد بن جرير الطبري في كتاب التاريخ ان صاحب ذريحان ايام  
فتحها وفتحنا انا اليه من ناحية الحزن فشا هذه ووصفه ببناء باسقام  
له سود وراء خندق وثيق ومنع وحكي عبد الله بن عبد الله بن خرداذبه عن  
الزعماء بباب الخليفة ان المعتصم راى في المنام ان هذا الرزم قد فتح  
فوجه فحجى فغزا اليه ليعاينوه فسلوا من طريق باب الابواب واللات  
والحزن حتى بلغوا اليه وشاهدوه معي لاني حدي ومشددا بالقياس  
المذاب وعليه باب مقفل وحفظه من اهل البلادان العربية منها وانهم جعلوا  
فاخرجهم الدليل الى البقاع المحاذية بصرى قد فهدان الحزن بقضيان  
كونه في اربع النواحي العربية من المعورة وفي هذه القصة خاصة ما يدل  
الثقة بين صفته اهل تلك البلاد من التدبير بالاسلام والتكلم بالعربية  
مع انقطاعهم عن العران وتوسط ارض ميوداه منسقة ميرة الامم بكرة  
بينها وبينهم وانهم لم يكونوا يعرفون الخليفة ولا الخلافة ولا من هو وكيف  
هي ونحن لا نعرف امه مسلمة منقطعة عن بلاد الاسلام غير بلغار وسواها

بالقرب من منقطع العران وغاية اقليم الساج ثم لا يذكرون من ارض هذا  
السديشان ولا يجهاون الخلافة والحجاز بل يخطون لهم ولا يتكلمون بالعربية  
بل بلغتهم معترضة من التركية والحزنية واذا كانت شواهد هذا الخبر على هذه  
الهيكلة لم يطمع منها في تعرف الحقيقة هذا ما اردت ان اخبر من هذا الخبر والله اعلم

### القول على كبريت الشهور

القول على كبريت الشهور المقدم قد ذكرت فيما تقدم ان كل امه تتعلم تاريخا  
شعريا وبغلا حسب اقراهم في استعمال التواريخ يفرقون في اويل الشهر وكنية  
ايام كل واحد منها والعلل المنسوبة اليها وانا اذكر من ذلك ما بلغه علي بن  
تكلف فام الاستيقتة ولا يلقون في يابريش من يوثق به ويستبدون كما كانت  
الفرس تتعلمه فاقول ان عدد الشهور سنة واحدة هو اثنا عشر قال الله  
سجانه في كتابه ان عدد الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم  
خلق السموات والارض ولم يخالف فيها امه الا في سني الكبري كذلك  
شهور الفرس اثنا عشر واسماؤها فروردين ماه اردبي بهشت ماه  
خرداد ماه تير ماه مرداد ماه شهر يور ماه مهر ماه ابان ماه انزلي ماه  
دي ماه بهمن ماه اسفند ماه وصحبتا باسعيدا محمد بن  
عبد الجليل البجلي في الهندس يحكى عن قداما سجستان انهم كانوا يسمون  
هذه الشهور باسماء اخر ويستبدون من فروردين ماه وهي هذه كونه هو  
وسال تركيانا سوين و مرزوا تودز هر افراركيان واكشت كوش  
سادوا وكل واحد من شهور الفرس ثلثون يوما ولكل يوم منها اسم مفرد  
بلغتهم وهي هرمن بهشت اردبي بهشت شهر يور اسفند ماه خرداد







ان الشيطان طالع العالم وذلك ان الشمس في اول اذار السند هي في اول الحمل  
على منصف خفافيق العانة واذ كانت كذلك كان الطالع الشيطان وهو  
الابتداء القدر والنسبة بينهم كما قلنا وقيل انه سمي بذلك لانه اقرب الى  
رأس من اربع المعجور وفيه شدة المشتري المعتدل المزاج والنسبة لا يكون الا اذا  
علت الحرارة المعتدلة في الرطوبة فهو اذن اولي ان يكون طالع شقو العالم وقيل  
انما سمي بذلك لان بطولته تم طلوع الطبايع الاربع ويهاجمها ثم النسبة واما  
ذلك من التفسيرات قالوا انهم لما اتوا ذراشت وكيس السبي بالشهور المجفعة  
من اذبايع عادوا انما انى ما كان عليه وادهم ان يفعلوا بها بعد كفضولهم ورا  
بامر ولم يسموا اشهر الكبيسة باسم على حدة ولم يكرر الاسم شهر على كانه يحفظ  
على اقرب متواليه وفاضوا اشياء لا سر عليهم في موضع النوبة فاضدوا ينقلون  
الحمة الايام ويضعونها عند اخر اشهر الذي انتهت اليه نوبة الكبيسة ويجلانه  
هذا الامر وعموم المنقصة فيه الخاص والعام والوضع والمملك وما فيه من الخلل  
بالحكمة والعمل بموجب الطبيعة كما في اوجرون الكبير الى احواء وقتوا امر الملكة خيرة  
مستقيم لمخاوت ويحولون حتى يجمع منه شهران ويتقدمون بكميها الشهورين  
اذا كانوا يتوقعون وقتا لكبير المسانف بالاشتغال عنه كما عمل في زمن يزيد جري  
سأولوا اخذوا بالاحياط وهو اخذ الكياير المعولة تولاها رجلا من الدستوين  
يقال له يزيد جود الهرازي وهرازيه من كورة اصطنعها من يفس اليها  
وكانت النوبة في تلك الكبيسة لا بان مائة فالحق الاقرب كاه باجنه وبقت فيه  
لاها لهم الامر ثم اذكر شهور بحوس ما وراء النهر وهم اهل خوارزم والسفد  
وشهورهم كشهور الفرس في اهل مكة وكبيسة الايام غير ان بعض ارباب السجود هو كاه

ومبارك شهر اولئك خلاف وذلك لانهم الحقوا الايام الحجة الزائدة باخترتهم  
وجريها ابتداء السنة من اليوم السادس من فردردين الفارسي وهو حرز درود  
فاختلف اولها في اذبايع ثم انقشت فيما بعد

### هذه اسما شهر اهل السجود

نوسرد جرحن نيس سياك اشنداختا مزبختا فغان  
ابانج فرغ منافغ زيمده ختم وبغفر مزبدي في اخريست  
وخشم جها فيقول ينسج وخوشوج وفي سايك وزيمدا فغانا جها فيقول  
بما كنج وشريندغ ويهيون كل يوم باسم مفرد كما جوف باو اسم عند اهل فارس

### وهذه اسماء الايام الثلاثين

خرزد جهين اردخوشت حشور سيندازن دود مرد  
دست اتس ايجي خوير مانغ تيش غش دست  
مخش سرش رسن فردر وخنصر زامن كا واذا  
دست دين ارنغ اسناد سمن رام چيد نشيند  
نفر وبعضهم يسمي خوير

### واسماء الايام التي ائدة على التلمذة والستين هي هذه

خاوت ست مخندن رخشن وناذن اردم نيس وهم في الامتلا  
في تسميتهم على ما عليه الفرس واسماؤها عندهم زيور شود سرش  
مانج رو ميوزره والخاصة هذه الايام الحجة ويكون باخترتهم فاما  
حالم في كيس الاذبايع فكان موافقا لعمل اهل فارس وكذلك اهل الهند  
ساصفا العلة في بدو التقاوت بين رابهي سترهم وستة الفرس فيما بعد



واما اهل خوارزم وان كانوا غصنا من دوحه الفرس وبنعة من سرختم فقد كانوا  
معتدين باهل السغد في اول السنة وموضع الحاق الزوايد وهذه اسماء شعوب  
هم دروختا وناوسارجي اردوشت قوشيج انكام هر دادر جيري  
جيري فان ازاك همداد اخشروي ارمي ياناخن فاحسرتان  
راچيك ارمي فجهكا مجريين وثير ونا فكا مع انكام ارشمن فوبد  
انكام اسيندار مجي نو خشوم

نادوسارجي اردوشت هر دادر جيري همداد اخشروي  
ارمي ياناخن ارد ويزد ارشمن اسيندار مجي

ثمود ازمي اردوشت اخشروي اسيندار مجي هر دادر  
همدادر دزو ارد ياناخن اخري ماه جيري عوش  
دزو فيغ اسرف دش روح اريغن رام واذ ديني  
ارجوجي اسناد اسنان راث مر سبد اوزغ ورجو  
بتدون في نصبة اول يوم من الزوايد التي احقت باخاسيندار مجي ابتداء  
باول يوم من الشهر وكذلك على الولا الى ان يكون اسم الحاسر من اسيندار  
مجي بتدون عورابن بود وهو اول ناوسارجي ولا يستعملونها اسماء  
على حدة ولا يعملونها وانا اخذ ان ذلك كان لهم قبل الاختلاف فافق  
فيه للفرس واهل السغد هم اكان من اهل الاقبيبة بن مسلم الباهلي كتبهم  
وقتلهم من امة كثيرهم وصحفهم بقوا اثنين يقولون فيها عتاجون

ليس على الحفظ فاما طال عليهم الامد فانهم ما اختلف فيه وحفظوا ما اتفق عليه  
ثم الله اعلم فاما الايام الثلاثة المتفقة في هذه الايام فان اهل فارس ينسبون  
كل يوم الى تاليه ويركعون عليه فيقولون ديري باذر ودي عيري ودي  
يدي واما اهل السغد واهل خوارزم فيعظمون بعض ذلك وبعضهم يضيف  
بلغة لفظ الاول والثاني والثالث الى كل واحد من النطاير الى النطاير  
وما كانوا اول ملكهم يستعملون الاسامع فان اول استعمالها لاهل المغرب  
وطائفة لاهل الشام وحواليه يسمونهم الانبياء فيه ولعنابهم عن الانبياء  
الاول وبدو العلم فيه على مثل ما افترحت بياقوتية ثم انتشرت فيهم في بلاد  
الام واستعملها العرب القان يريب تجاور ديارهم وديار اهل الشام و  
نصاف مراكهم وترب اسمعيل بن ابراهيم عليهم السلام وما اتصل بنا  
ان احدنا اتقى اثر الفرس والسغد واهل خوارزم فيما استعملوا  
القبط اعني قد ما اهل مصر فانه كما ذكرنا كانوا يستعملون اسماء الايام  
الثلاث الى ملكهم اعطس بن يوحس واران يحملهم على كيس السنين  
ليوافقوا الزم واهل الاسكندرية ابداءها نظر فاذا ان الباقى الى مقام  
الكيسة الكبرى خمس سنين فاستظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم  
حملهم على كيس الشهري في كل اربع سنين يوم فصل الودم فخرجوا كوا  
اسماء الايام على ما يقال اذا احتاجوا ليوم الكيس الى اسم مفروض  
استعملوها والعلمون بها ولم يبق لها ذكر

توت باوي انور شوان طوي ماكي فاصوت



برهوت نلخون ياؤي افي ايقا وهذه هي اسماءها القدا  
واما الذي احدث بعض في سائرهم بعد استعمال الكلبس توت  
بابه هون كيهك طويه امير برهوت برهوت  
يئنس بونه ايبب ميري وبعضهم يسمي كيهك  
وكياك ويسمي برهوت برهوت ويسمي يئنس يئنس  
ويسمي ميري ميري وهذا ما اتفق عليه وقد وجد هذه الا  
سماء في بعض الكتب مخالفة لبعض ما ذكرنا ويحكوا الحنة الايام الاثني  
ابوغنا وترجمة الشهر الصغير ليحي ياؤ ميري وفيه زار اليوم الكلبس  
فيكون ابوغنا سنة ايام حنث ويحكوا السنة الكليمة فقط وتفسيره  
العلامة وذكر ابوالعباس الايلي في كتابه دلائل القبل ان المغاربة  
يستعملون شهورا توافق اولها اويل شهور القبط

مايه توتيه بوليه اعنت بشي اكوب نوبى دخضير  
سبي فوير مره ابري ثم الحنة اللواق في اخر السنة واقا  
الرقم فتشهور اثنا عشر ايدا  
مرطوس افليوس ماسوس يوسوس - يوليوس امك  
اغسطس سبطسوس طيرسوس نواميرسوس وسيميرسوس  
فجيلة ايام سنهم ثلثانة وخمس وستون يوما واذا اجتمع في كل اربع سنين  
اربعة ادياع يوم المحفوة يوما تاما بقرادوس فكان هذا الشهر في كل اربع  
سنة وعشرين يوما والذي حلهم اولا على كلبس السنين هو يوليوس الملقب

مرطوس

بد قطيطر الذي ملكهم في سالف الدهور قبل ظهور موسى بدهر طويل  
ودفع لهم الشهور على هذه القسمة وسميها باسماها هذه وحملهم على  
كلبها بالادباع في كل الف واربعائة واحد في سنين اذا اجتمع من الادباع  
سنة تامة فحفظ ذلك هذه وسميها هذه الكليمة الكبرى لما سموها الكليمة  
التي تكون في اربع سنين الضري في لم يستعملوا هذه الضري في الا بعد ما مضى  
ازمنة على وفات الملك ودلواهم فيها على الاسابيع لما ذكرنا وقد نرى في  
كتاب ما عند المواقب ان احزاب الكليمة بالربع من الرقوم وغيرهم وضعوا  
في اول تاريخهم دخول الشمس برج الحمل في اول اقليرسوس وهو نيسان عند  
الريانيين ويوشك ان يكون في حكاية صارقا مصيبا فان الارض اذ سقطت  
بفضا كية الكسر لتابع الايام سنة الشمس عن اتبع التام وقد وجدنا  
دخول الشمس لول برج الحمل قد تقدم اول نيسان والامريفا ذكره يمكن بل شبه  
الواجب ثم قال بعد ذلك حاكيا عن الرقوم انهم لما احسوا بانحراف راس  
سنهم عن موضعه لجؤوا الى سقا الهند فكبسوا في سنهم الزيادة بين السنين  
فما دخلوا الشمس اول برج الحمل اول نيسان قالوا نحن فعلنا ذلك عاد  
نيسان الى ماكان عليه ومثل ما لا لم يتم اذ لم يستطع ودل على جهلنا افصح  
بحكاية عن الرقوم على غفلة علمهم وتقصير لغتهم وهوانه جئس الفضل بين  
سنة الرقوم وسنة الشمس على مذهب الهند فكان سبع مائة وثمانية عشر وهي  
ستون وست اشهر وستة ايام وثلاثي يوم وذلك هو المقدار الذي فيه يفتحي  
التاريخ كلبس يوم تام من جهة هذا الفضل ثم قال فاذا كلبنا ما مضى من تاريخ  
الرقوم وهو الف ومائتان وخمس وعشرون سنة في زمانه عاد دخول الشمس

الرقوم



اقل برج الحمل ونيان وترك المثال ولم يكبر النيران ولو فعل لادت نتيجة قضاياه  
 ان يقصر قله ووعده قرب اول نيران من دخول الشمس اول برج الثور وذلك  
 لان تاريخ الذي اراد التنبل به يفتحق من الكبر عشرة ايام وثلاث يوم فلان سنة  
 الريم انقص يكون اول نيران هو المتقدم لدخول الشمس اول برج الحمل بل يصح  
 الكبر على اول نيران فينتهي الى يوم العاشر منه فليت شرعي اني اعتدال اعني  
 هذا الرجل المتعصب للهند فان الاعتدال الربيعي على ما هم في ذلك الوقت متفق  
 قيل ونيان خمسة ايام او سبعة بل ليت شرعي متى فعل الريم ما حكاه عنهم  
 فانهم من بعد الفجر والشمس بالهند سيات وعلم الهيئة والتمسك بالبراهين البعد  
 من ان يلحقوا الى افابل من يستدون اصولهم الى الوحي والاهام اذا اعتد علمهم  
 الحيل وطولوا فيها بالبرهان ودع عالمهم من علوم الفلسفة والاهيات ثم الطبيعية  
 والاضاعات لكن كل عمل على شاكته وكل ضرب بما لديهم فزجوه وكان الرجل  
 لم يشاهد كتاب المجسطي ولم يقرب منه وبني اجل كتب الهند وهو المعروف بترنج  
 الهند فان الفرق بينهما لا يخفى على من لديه سكة عقل ومثل هذا تعرض  
 حرة من الحسن الخ صفتان في مهالة في النيران وحين تعصب الفرس في علمهم  
 في سنة الشمس على انها ثلثمائة وخمسة وستون يوما وست ساعات وخمس  
 ساعة وخمسة اربعمائة جزء من ساعة وان الريم اهلوا ما يتبع الساعة  
 في الكبر واجتنب ان يحزن من موعده شاكرا المجمع شمس ذلك ونقصه في كتاب  
 له في سنة الشمس وادفع البراهين عليه وبين غلطه من القدماء ونحن  
 قد نقضنا عن امرنا محمد بن موسى واخيه احمد فلم ينطق الا بنقصان هذه  
 الكور من ست ساعات واما الكتاب الذي اوصاه اليه فهو الذي ينسب الى

ثابت بن قرة ان كان صبيحة هوز والقوم من بينهم ومن كان يهذب لهم علومهم  
 وجعل ما في هذا الكتاب واقرضه انه يبيح اتصال حق الشمس وقواها اذا  
 كان الريم حركا ومع هذا الصالح الى ادوار متساوية وحركات معادمتها  
 متكافئة ليخرج لها وسطية الشمس فمساوت لاددنا الى الكافية منها  
 في تلك الخارج المركز الماخوذة من نقطة فيه مفروضة اليها بعينها وهذا  
 الذي المطلوب من كسور على الساعات السنة كاحكامهم غير انه لا يتفق  
 سنة الشمس فان سنتها لا عدد فاهي التي يؤول فيها الاحوال الطبيعية  
 المهمة للكون والاضاد الى ما كانت عليه واما الجرايون وجمع من اتقى  
 الى موسى عليه السلام من اليهود

فشرى مرخون كسليو طيبت شفت اذني نيس  
 ارسون تمر اوب ايلل وجملة ايامهم ثلثمائة واربعه  
 وخمسون يوما وهي ايام سنة القمر ولو كانوا يتعملونها على حالها لكانت ايام  
 ستم وعدد شعورهم شيئا واحدا ولكنه لما خرج بنوا اسرائيل من مصر الى  
 التيه وتفتحو من استعباد اهل مصر ايام وفرجوا من بلاياهم وتخلصوا منهم  
 وايمروا بما امر الله به مما هو موصوف في السفر الثاني من التوراة من السنين  
 والثلاثين والثلاثين من السنين في السفر الثاني من التوراة من السنين  
 ربيع فاروا بحفظ هذا اليوم كما هو في السفر الثاني من التوراة احفظوا هذا اليوم  
 سنة لحولكم الى الدهر في اربعة عشر من الشهر الاول وليس يعني بالشهر  
 الاول فشرى ولكن فيس من اجل ان الله تبارك وتعالى وهو في هذا



السفر ايضا ان يكون شهر الفصح رأس شهرهم ويكون أول السنة فقال موسى  
 للشعب اذكروا اليوم الذي خرجتم فيه من العبد فلا تاكلوا خمير في هذا اليوم  
 في الشهر الذي ينصر فيه الشجر فاضطر لذلك الى استعمال سنة الشمس ليعق  
 اليوم الرابع عشر من نيسان في اول الربيع حيث تدق الاشجار وترهر القمار  
 والى استعمال شهر القمر ليكون فيه جوده بدلتا تمام الضوء في برج الميزان واخبرهم  
 لذلك الى الحاق الايام التي يتقدم بها عن الوقت المطلوب بالشهور اذا استوت  
 ايام شهر واحد فالحقها بها شهر ثانياً حتى اذا اقل وسموا ان اذا اصيل  
 اذا ان الثاني لانه قد سمي له وتلاه وسموا السنة الكبيسة عبرا اشتقاقا  
 من معيارث وهو المرة المحبوبة بالعبرانية لانهم شبهوا دخول الشهر او ازيد في  
 السنة بحمل المرأة ما ليس من جلتها وقد نزع بعضهم ان اذا اقل هو الاصيل  
 الذي كان يطلق اسم في السنة البسيطة واذا ان الثاني هو شهر الكبيس يكون  
 في اخر السنة على ما امروا به في التوراة ان يكون بين اول شهرهم وليس ذلك  
 كذلك والدليل على ان اذا ان الثاني هو الاصيل ثبته على وضعه ومقداره  
 ايامه وثبات اعيادها الضياء فيه من غير ان يستعمل منها في اذار اول السنة  
 العيون شيئا وقيام الشريعة بان تكون الشمس فيه حالة برج السمكة واما اذا ان  
 الاول في العيون فتشريطة ان تكون الشمس فيه حالة برج الدلو ثم انهم احتاجوا  
 بعد ذلك الى ان تكون للسنة العيون ترتيبا للاستظهار وتسهيل للعمل  
 فنظروا الى اذار المعينة من شهور القمر في سنة الشمس فوجدوها خمسة اذار  
 ابطاها الثمانية وشهور تسعة وتسعون شهرا وكبا اربعة ثلثة والثاني ذو  
 التسعة عشر وشهور مائتان وخمسة وثلاثون وكبا اربعة فيها سبعة وثمانون

القدر الاصغر والثالث دور ستة وسبعين وشهور تسع مائة واربعةين شهرا  
 وكبا اربعة مائة ثمانية وعشرون والاربعة دور خمسة وتسعين وتسعين المذوس  
 الاوسط وشهور الف ومائة وستة وسبعون شهرا وكبا اربعة مائة خمسة  
 وثلاثون والخاص دور خمسة مائة واثنان وثلاثون وهو الدور الاكبر وشهور  
 ستة الف وخمسة مائة وثمانون شهرا وكبا اربعة مائة وستة وتسعون  
 ختار واما هنا اخصها واسهلها احتفا وكانت هذه الصفة للدورات الثمانية  
 ودور التسعة عشر غير ان الدور التسعة عشر كان اقرب موافقة لشمس  
 وذلك ان ايام هذا الدور عندهم ستة الف وتسعمائة وتسعة وثلاثون يوما  
 وست عشرة ساعة وخمسة مائة وخمسون وثمانين جزءا من  
 ساعة وتسعين هذه الاجزاء عندهم بالخلق وكل ساعة فيها الف وثمانون حلفة  
 ولاجل ذلك اذا كان عندنا دقائق ساعات وهي اجزاء من سبعمائة واربعة  
 مائة ثمانية الى الخلق من بناها في ثمانية عشر فحول حلقا ما اريدنا عكس ذلك  
 ضربنا في الخلق مائتين فجمع منها ثلث ساعات فبقيتها الى ما ان رقت  
 اليد فاذا جئنا هذا الدور وحلقنااه الى الخلق اجمع من ذلك مائة وتسعة  
 وسبعون الف الف وثمان مائة وستة وسبعون الف الف وسبع مائة وخمسون  
 حلقا وهذا سبعا مائة وتسعة وتسعون الف الف وسبع مائة وتسعة وتسعون  
 وخمسة وثلاثون يوما وخمس ساعات وثلثة الف وسبع مائة واحد وتسعون  
 جزءا من اربعة الف ومائة واربعة اجزاء من ساعات وذلك يكون تسع مائة  
 وتسعين حلقا بالقرريب فاذا جئنا سنة الشمس من جنس الخلق اجمع تسعة  
 الف الف واربعة مائة وسبعة وثلاثون الف الف ومائة وتسعون حلقا وهذا سبعا



فاذا قمنا عليها خلق دور التسعة عشر خرج تسعة عشر  
 سنة شمسية وبقي مائة وخمسة واربعون خلقا وهي بالتقريب سبع ساعة  
 وكسرونا اذا امتلأنا في دور الثانية فاعلمناه في هذا الدور كان مقدار  
 الفجر تسعة وثلثية وعشرين يوما واشتق عشر ساعة وسبع مائة وسبعا  
 واربعين الفاد ثمان مائة وسبعة وستين خلقا وهذا دورها  
 فاذا قمنا ها على خلق سنة الشمس خرج ثمان سنين شمسية وبقي يوم و  
 ثلث عشرة ساعة وثلاثة وسبعة وثمانون خلقا وهي خمس وسبع ساعة  
 بالتقريب فدور التسعة عشر اقرب الى الصواب والصحة واولى ما عمل به  
 وفاعلها من الادوار مركبة من تضاعيفه ولذلك اشرى وترتوا فيه العيوب  
 ومع انشاقهم على اربعة السنة من العيوب من المحرود هليته اختلفوا  
 في اربعة او ايل المحارز بدوجب لذلك ترتيب العيوب في المحرود خلافا  
 وذلك ان بعضهم اخذ سقي تاريخ ادم بالسنة المتكررة التي وادعوا فيها هي  
 عبودام هي وعلمها احاد بنفسمتها ياها على تسعة عشر فخرج له مخاير ثمانية  
 وبقي فامضى فيها من المحرود مع تلك السنة فعمل ترتيب العيوب منها على  
 حساب اعنى السنة الثانية والخامسة والسابعة والعاشر  
 والثالث عشر والسادس عشر وبعضهم اخذ سقي هذا التاريخ ونقص منها  
 ستة واحد وجعل ترتيب العيوب فيها بقي من المحرود الناقص على حساب  
 وهو السنة الاولى والرابعة والاربعون والسادسة والثامنة عشر  
 والخامسة عشر والسادسة عشر وهذا الدور ان مشوبان الى اهل الشام  
 وبعضهم نقص منها اثنين ووصل الى ترتيب فيها على حساب

الثالثة ثم اشئ بعدها يعنون الخامسة ثم ثلث مرة ثلثة ثلثة يعنون الثامنة  
 والحادية عشر والرابعة عشر  
 ثم اشئ يعنون السادسة  
 ثم ثلثة وهي التاسعة  
 عشر وهذا ترتيب  
 فيهم اثنى عشر  
 الدور ثمانية  
 الى اهل بلاد كلها  
 واجهة الى واحد



غير مختلفا فيه كما صوره في هذه الدائرة فالطبقة الاولى هي لمعرفة كنهه  
 السنة هي بسطة ام عيوب والطبقة الثانية لترتيب في المحرود  
 والطبقة الثالثة لترتيب فيه والطبقة الرابعة لترتيب  
 فيه وهذه الادوار التي قد منا ذكرها هي منسوبة الى القرون  
 لم يتقدمها فاما الشمس فهو الموضوع على ثمانية وعشرين لمعرفة اوايل  
 سفي الشمس الاسابيع وذلك انه لو كانت سنتها ثلثة مائة وخمسة وستين  
 يوما فقط خالته عن الربع يوم ترجع اولها الى ما كانت عليه من ايام الا  
 اسابيع في كل سبع سنين ولكن لما اكتسبت في كل اربع سنين صاير جوعها  
 الى الحالة الاولى في كل ثمانية وعشرين التي هي بضع السبعة بالاربع  
 المذكورة لا يرجع شيء منها الى الحالية من الاسابيع عند تمام غير المحرود الا كبر



فانه متولد من تقصيف دهر التثنية عشر بالرقم القسري واقول ان سني  
اليهود لو كانت متكيفة بالكيفيتين الاولتين اعني بسبطة وعبود السهل  
معرفة اولها وتتم احدى الكيفيتين من الاخرى للذين يلزمها انما اعرف  
الترتيب المذكور في سني المحرود غير انها تستوعب انواع ثلثة وذلك انهم  
نواظروا فيما بينهم على ان رأس السنة لا يجوز ان يقع في يوم الاحد ولا  
الاربعاء ولا الجمعة وهي الايام التي للشمس وكوكبيه وان الفصح الذي هو  
مثل اول نيس لا يجوز ان يكون في مثل الايام المنسوبة الى الكواكب المنطقية  
وهي الاثنين والاربعاء والجمعة لعل سببا لغ في شرحها وفيما بعد على حسب  
الطاقة فاعينهم ذلك الى تاخير رأس السنة والفصح او تقديمه اذا  
وقع في الايام المذكورة فلاجل ذلك شوعت السنة عندهم بثلثة انواع  
الاول منها يسمى حشاري ونفسه الناقص وهو الذي يكون فيه كل واحد  
من مرحشون وكسليو تسعة وعشرين يوما والنوع الثاني يستعمله كسلا  
ونفسه المعتدل وهو الذي يكون فيه مرحشون تسعة وعشرين يوما وكسليو  
ثلاثين يوما والنوع الثالث يستعمله سلاهم ونفسه التام وهو الذي يكون فيه  
مرحشون وكسليو ثلاثين يوما وكل واحد من هذه الافان يكون بسيطا ويكون  
عبودا على سبيل الاقتران ستة فاشجره ووقفه

وطم في سني ايج ذلك حسابات كثيرة وجد اول من نال وجه هذا في الابانة عنها فيما  
بعد ثم اتهم في علمها واسخر اجها واستعملها مفسرون فرقتين احدهما التي باينة  
واستعملها ياها على وجه الحجاب يسمى في النجوم الوسطى والاهلال اولم  
يرثان المعزاهودة مفروضة تسمى من لدن الاجتماع لانهم كما ذكرنا فوا وقت  
عودهم الى بيت المقدس مضوا على رؤس الجبال دبابية ورجاء ليفحص  
الاهلال واروهم ان وقد وانا اوريد خوارخا فانا يكون فيها ايجهم على امسه



محمول رويها لاله وللعداوة التي بينهم وبين السامرة ذهبوا ذلك فمروا  
الغتان من الجبل قبل الفتيه يوم واولوا بين ذلك شهرا وقد انفق السامراء  
في اذالها مئة حق قطع لذلك من بيت المقدس واول الهلال عددا  
اليوم الرابع والثالث من الشهر رقصا عن الاق من جهة المشرق فمروا ان  
السامرة فتتهم فالتجوا ان احصاب السامراء في ذلك ان كان ليأمنوا به  
ما يهونون حسابهم عن مكاييد الاعداء واعتلوا بحجوان العمل بالحساب  
ويثبتونه من العمل بالروية بعة كون الطوفان قالوا ان نوحا كان يجب  
ليبادي الشهر ويقتله لانه انقلب السماء وقسمها مقدار ستة اشهر  
لم يبق فيها هلال ولا غير فعلم احصاب الحصاب لهم الادوار وعلموا  
استخراج الاجتماعات ورؤية الهلال على ان يكون بينه وبين الاجتماع  
اربعا وعشرين ساعة وهو قريب من الحقيقة لو كان الاجتماع هو المعدل  
دون الاوسط كان القمر يسير في هذه الساعات قريبا من ثلث عشرة  
درجة ويبعد عن الشمس قدر اثني عشرة درجة وكان ذلك كما قيل بعد  
الاسكندر بقرنين مائتي سنة وكانوا قبل ذلك يقولون ان التقوقات  
التي هي ارباع السنة وهي صالها فيما كانت ويقسمون بينها وبين  
اجتماع الشمس المنسوب اليه تلك التقوية فان وجدوا الاجتماع قد تقدم التقوية  
بجود ثلثين يوما كتبوا السنة بذلك الشهر كما هم وجدوا اجتماع من  
مثلا قد تقدم تقوية ثم وهو الانقلاب الصيفي بخمسين ثلثين يوما فكتبوا  
السنة بقرن حق صار فيها ثمانون وكن ذلك الامر في سائر التقوقات وانكر  
بعض الروايات حديث الرقبا وفعلم الغتان وزعم ان سبب استخراج

هذا الحجاب هو ان علما بني اسرائيل وكهنتهم لما علوا ان اخراهم الى الشيا  
وعال حالهم الى الايتات عنوا الى بيت المقدس في المرة الاخيرة خافوا  
من شر اليهود في الاقطار وغزلوا على الروية فاختلف عليهم في البلد ان  
المختلفة ان لا يتشاجروا لها ولا يتفرق كلمتهم لئيبها فاستخرجوا لهم هذه  
الحجانات واعتنى بها البعادي بن فروح واروهم بالزاهيا واصوبهم بالبحر  
واخرجهم اليها حيث كانوا وان كانوا فلا يكون بينهم اختلاف والفرقة الشاة  
هم الميلاوية الذين يعملون مبادي الشهور من عند الاجتماع وليسون  
ايضا القراء والاشعة لادعائهم لعل بالنصوص دون الالتفات الى  
غيرها من النظر والقياس وما يشبهها وان كان ذلك ينقص عليهم  
ولا يتاخر لهم ومنهم فرقة ليسون العنانية وهم منسوبون الى الغتان واس  
الحجالات كان مقدما مائة ويضع سنين ومن شان راس الحجالات ان يكون  
من آل داود ولا يصلح من غيره وتجددت عامتهم انه لا يصلح لذلك منهم الا  
ان تبلغ اطراف اصابعه ركبتيه اذا استوى قائما كما يحكيه عوام الناس  
عن امر المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام والصلح من ذرية تلك العامة  
وسياسة الامم وكان عثان هذا ابن دانيال بن شاول بن عثان بن داود  
حسدي بن قفناي بن بن شتاي بن هوثران بن نثران بن دحان بن شبطيان  
حنا بن ناان بن ايام بن ريانا عقيب بن سبتيا بن زكاي بن حرقيا بن شعيا  
شبطيان بن عيا بن رسوسيان بن عثان بن اي شيعيا بن زكريا بن مريضيا بن  
عقوب بن حنن بن يسور يا بن عسيان قدايا بن دزياسيل بن شليان  
يوخنا بن يهويا بن يهوذا بن يوشابن اخزيا بن يهورام بن يهوذا فاف



اسماء ابتياين رجب عام بن سليمان بن داود فخالف جماعة من الوثنيين في كثير  
من شرايعهم واستعمل الشهور برؤية الاهلة على مثل ما شرع في الاسلام ولم  
يبك اي يوم وقعت من الاسوع وترك حساب الوثنيين وكيل المشوريان  
نقل الى ذرع الشجر بنواحي العراق والشام فبما بين اول نيسان الى ان يحق  
من اربع عشر يوما فان وجد بالكون تعلم للفريك والحضارة ترك الستة بسيطة  
وان وجد لم يصلح لذلك كبحها ح وتقدمت المعرفة هذه الحالة ان من اخذ بربا  
وسب اليه يخرج لستة ايام يبقى من شفق فينظر بالشام والبقاع المشاهدة  
له في التاج الى ذرع الشجر فان وجد الشفا وهو شوك السبل فقطع عنه  
الى الفصح خمسين يوما وان لم يره طالعها كبحها شهر فيعصرهم يردوا للكبر فيكون  
شفط وشفط وبعضهم يردون فيكون ان ذروا اكثر استعمال العنانية  
تقطع دون ان ركا ان الوثانية لتعمل ان ذروا غيره وهذا من تقدمت المعرفة  
مختلف باختلاف الاهلية ودرجة البقاع فيجب ان تحمل لكل موضع قارون  
ولا يعتمد على المعول الموضع واحد فان ذلك لا يقع واما النصارى  
الشام والعراق وخراسان فقد من حوايين شهرا اربع وشهورا ليهوديان  
استعملوا شهرا اربع واصلوا اول سنتهم من اول شهر طبرستان او فيكون  
اقرب الى اس ستماء اليهود فان شري اليهود ايد بتقدم قليل واستعملوا  
باسماء سريانية واقفوا في بعضهما اليهود ويا سوي في بعضها وسبوا تلك  
الشهور الى سريانيين وهم البطاهل السود وسوا الى العراقي يدعى سورستان  
وكانه في لم نسبت هذا الشهور اليهم فانهم مستعملون شهرا لرب في  
الاسلام وشهور الفرس في الحما هندية وقد قالوا ان سورستان هو الشام

فان كان كذلك فان اهلها وكانوا قبل الاسلام يضار فيهم الذين توسطوا بين  
راعي اليهود وراعي النصارى  
ثمن قديم ثمن حراي كان قديم كان حراي نباط  
اذا نيسان ابر حن وان تموز اب ايلول  
ويكون شباط في كل اربع سنين يوم فيصير تسعة وعشرين يوما ووافقون  
الروم في سنتها وقد اشهرت هذا الشهور حتى استظهر بها المسلمون وقد  
بما ما احتاجوا اليه من اوقات الاعمال وعربوا قديم وهو الاول وحراي وهو  
الاخر وندوا في ابر الفاحق صارا بارا وكان تحفيف الياء منه مع عدم  
الالف فحشر في لغة العرب وتنج فاما العرب فان شهرا هم اثنا عشر  
اولها المحرم ثم صفر ثم شهر ربيع الاول ثم شهر ربيع الاخر ثم جادي  
الاولى ثم جادي الاخر رجب شعبان شهر رمضان شوال  
ذو القعدة ذوالحجة ولقد قيل في علل اسامي هذه الشهور قايلا  
منها انه قيل في تسمية المحرم بهذا الاسم انه لكونه من جملة المحرم وصفر كما سائر  
في فترة شتى صفرية وشهر ربيع الربيع والزهر والنوار وتواتر الاندية والامطار  
وهو نسبة الى ضد طبع الفصل الذي نقيه من الحريف وكانوا يقولون ربيع  
وشهر ربيع جادي مجوز الماء فيها وجب لاعفادهم الحركة في كل من جهة  
القتال والرجية العاد ومنه قيل عذق رجب وشعبان لشعب القبائل  
فيه وشهر رمضان للحجاء ترمض فيه من شدة الحر وشوال لان تقاع الحر وادبانه  
وذو القعدة للزومهم منازلهم وذو الحجة للحجهم فيه ويوجد للشهور العربية  
اسما اخر قد كان او اليهم يدعونها جاري هذه المؤتمر ناجي حوان



وصوان حتم سربا الاصم عارك فافق واغل هواج برك  
وقد وجد هذه الاسماء مخالفة لما اوردناه ومختلفة الترتيب كما نظمها  
احد الشعراء بموتروا ناجر بمانا وبالحجر ان يبعه الصوت  
وبان نباؤ يائدة تليه يعود اتم صم به الشان وراغله وتاطاه جعاد عاد  
فهم عن رضان ورتنه بعد هابرك ففت شهر الحول يعقدها اليتان  
ومعاني هذه الاسماء على ما ذكر في الكتب للغة وهي هذه اما الموتقات  
سماءه ان ياتر بكل شيء ما تأت به السنة من اقصيها واما ناجر فهو من الحجر  
وهو لغة الحر كما قال الشاعر صوي اسن يزدي له المرء وجهه ولو ذاته  
ظان في شهر ناجر واما حوان فهو على مثال فقال من الحيانة وكذلك صوان  
على مثال فقال من الصيانة وهذه المعاني كانت انفتحت لم عند اول التسمية  
واما الزباو فهي لذهبية عظيمة المتكاثرة مني لكثرة القتال فيه وتكاثرة  
واما البايك فهو ايضا من القتال اذ كان يبيد فيه كثير من الناس وجرى للمثل  
بذلك العجب كل العجب بي جاري ورجب وكانوا يستعملون فيه ويتوحدون بلوغ  
ما كان لهم من الثاوار والعارات قبل دخول رجب وهو شهر حرام واما الاصم فلا  
كانوا يكفون عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح واما الواغل فهو الداخل  
على شارب ولم يدعوا وذلك للحجوة على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان  
شربهم للحر كان ما يتلو هي شهر الحج واما ناظر فهو كمال الحزم مني لافهم  
في الشرب وكثرة استغماهم ذلك المكيال واما العارل فهو من العدل لانه  
من اشهر الحج وكانوا يستعملون فيه عن الناظر واما الوفة فلان الاسماء كانت  
توت فيه لغرب الغر واما مارك فهو لغربك الابل اذا احضرت الغر واحسن من

النظم الذي ذكرنا نظم صاحب السمعيل بن عباد لها اورثت شهر الحرب  
في جاهلية فخذها على سرد الحزم فشررك فموتروا ياتي ومن بعد ناجر  
وخوان مع رضان يجمع في شرك حني ورتنه والاصم وعادل وناق  
مع وعل ورتنه مع برك وهذا النوعان من اسامي الشهور ان كانت  
اسباب تسميتها كما حكيت فلو لوجب ان يكون بين وقتي التسميتين بون واللا  
لم يقع ما قبل فيها من التفسير واورد من التعديل فان صغر في احد هما وهو  
ميمم الحروف في الاخر شهر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت واحد ووقتين  
متقاربين وكانوا في الجاهلية يستعملونها على نحو ما تستعمله اهل الاسلام  
وكان يدور بهم في الازمنة الاربعة ثم اوردوا ان الحج في وقت ابرك سلمهم  
من الاقدم والجلود والثمار وغير ذلك وان بقيت ذلك على حاله واحدة وفي  
الحبيب الازمنة واحصوها فقلوا الكثير من اليهود المجاورين لهم وذلك  
قبل الهجرة بقراب من مائتي سنة فخذوا يعلمون فيما مائت كل فعل اليهود  
من الحاق فضل ما بين شهرهم وستة اشهر شهور الشهورها اذا تم في  
القلاهر من بني كنانة بعد ذلك ان يقربوا بعد انقضاء الحج ويخطبون  
في الموسم وينسبون الشهر ويسمونه الثانية له باسمه فيفق العرب على ذلك  
ويقبلون قوله ويسمونه هذا من فعلهم الذي لا يتم كانوا ينسبون اول  
السنة في كل سنتين او ثلث شهر اعلى حسب ما يستحقه التقدم  
لنا ناسي نسون تحت لوانه يحمل اذا شاء الشهور ويحرم وكان النبي  
الاول للحرم فسمي صغريه وشهر ربيع الاول باسمه صغريه والوايين اسماء  
الشهور وكان النبي الثاني لصغريه الذي كانوا يسمون بصغريه ايضا



وكذلك هو في الشهر الاثني عشر وعاد الى الحرم فاعادوا بها فاعاد  
 الاول وكانوا يعدون اذ كان النبي ويحيى ذلك بها الا منته فيقولون قد دارت  
 السنة من زمان كذا وكذا ووزة فان ظهر لهم مع ذلك تقدم شهر من فضله  
 من الفصول الا ربعة لما يجمع من كسور ستة اشهر وبقيته فبقيتها وبقي  
 السنة القمر الذي الحق بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يبيى لهم ذلك بطلوع  
 منازل القمر بسقوطها حتى هاجر القوي عليه السلام وكانت نوبة النبي كما ذكر  
 بلغت شعبان فسمي محرما وشهر رمضان صفر فانتظر النبي حج حجة الوداع  
 وخطب للناس وقال فيها الا وان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله  
 السموات والارض يعني بذلك ان الشهور قد عادت الى مواضعها ونزل  
 عنها فعل العرب بها ولذلك سميت حجة الوداع الحج الا قوم ثم حرم ذلك و  
 اهلك اصلا وذكر ابو محمد بن جرير في كتابه في كتابه ان عمور  
 كانوا يسمون الشهور باسماء اخرى موجب وهو الحرم ثم موجب  
 ثم موير ثم ملزم ثم مصدري ثم هوير ثم هويل ثم موهي ثم موي  
 ثم جيفيل ثم سبل قال وانهم كانوا يسمون بها من ديم وهو شهر رمضان  
 وقد نظمها ابو سهل عيسى بن يحيى الميحي في شعره

شهور ثم موجب ثم موجب وموير يتلو ملزم ثم مصدري  
 وهو ياتي ثم يخل هويل وموهي قد يفتقونها ثم ديم  
 وذاين يعضي ثم يقبل جيفيل وصلحق ثم فيه من اشهر  
 ولم يكن العرب تسمى ايامهم باسماء صفرية كما ستمها الفرس غير انهم اوردوا  
 لكل ثلث ليل من كل شهر من شهرهم اسماء على حدة مستخرجا من حال القمر

وضوءه فيها فاذا ابتدئ من اول الشهر قبلت غرة غرة وغرة كل شيء اوله  
 وقبل بل ذلك لان الهلال يهري فيها كالعرة ثم ثلث نقل من قوم ثقل اذا  
 ابتداء بالعطية من غير وجوب وسعى بعضهم هذه الثلثة لثانية شهاب ثم  
 ثلث تسع لان اخر ليلة منها هي التاسعة وسعى بعضهم هذه الثلثة لثا  
 البهر قال لانه ينهر ظلمة الليل فيها ثم ثلث عشر لان اولها العاشرة ثم ثلث بعين  
 لاقها ايضا بطلوع القمر من اولها الى اخرها ثم ثلث سبع لاسوداد اولها  
 ثبثها بالاشاة الددعاء والاصلا هو النسيب بالذرع الملبوس لانتون رأس  
 لاجه بخلاف لون سائر بدنه ثم ثلث ظلم لاطل منها في اكثر اوقاتها ثم ثلث حقا  
 وقبلها ايضا لاسودادها ثم ثلث داري لاقها ايضا وقبل ان ذلك من  
 صير لابل وهو ان يقدم بها ثم يتبعها الاخرى فجعل ثلث حقا لانها في القمر  
 والشهر لاي باسماء مفردة كاحر ليلة منه فاقها حتى السرا لاسدس لرا  
 القمر فيها ولتسمى الغيرة ايضا لعدم الصواب فيها ويقال لها البراءة لبر في الشمس  
 فيها وكاحر يوم من الشهر فانهم يسمونه العرلة ثم يخرجه اي يكون في نحو وكا  
 ليلة الثالثة عشر فاقها حتى السوا والرابعة عشر ليلة البدر لامتلا والقمر فيها  
 تمام ضوءه وكل شيء قد تم فقدمه كاقيل للعشرة الف درهم بدم لاقها تمام  
 الهدر ومنه ما بالوضع لا بالطلع وقد كانوا اعف العرب يستعملون فيها الاثني

اول وهو الهون جبار ديار مولن عربي شيان او التالى ديار فله  
 افة فونن وعربة اشيار ثم احد ثوالها اسماء اخرى الاحد  
 الاثني الثلثة الاربعة الخمس الجمعة السبت ويبتدأت



بالشهر عند رؤية الهلال ولكن ذلك شيء في الاسلام كما قال الله تعالى  
عن اهله قل هو وايت للناس والجمع ثم سبى نبت ثابته ونجت فاجرة  
ونجت فوجه جاهلية فظنوا الى ائمتهم بالتاويل ودلوعهم لبست الاخذين  
بالظاهر من عمرهم وما لوالا الى اليهود والنصارى فاذا لم يجدوا ول حسبانات  
ليخرجون بها شهرهم ويغيرون فيها صيامهم والمسكون مضطرون الى رؤية  
الهلال ونفق ما اكشأ القمر من النور واشترى بين نصف المري ونصفه  
المستور ووجدوا في ذلك مخفا في فيه ومقلدون بعضهم بعضا بعد  
استقرارهم اقصى الوسع في تأمل مواضعه وتخصيصا به ومواقفه ثم رجعوا  
الى اصحاب علم الهيئة فانهم كانوا يحاكونهم ويكتسبون مفتحة بمعرفة اوابل ما يراى من  
شهور العرب بصوت الحسابات وانواع الجدول فظنوا انها معولة في  
الاهلية واخذوا ببعضها ونسبوا الى جعفر الصادق وزعموا انه سراسر  
النسب وتلك الحسابات مبنية على حركات النجوم الوسطى دون المرتبة اعني  
المعدلة ومعهلة على ستة الف ثمانمائة واربع وخمسين يوما وسدس واربعين  
اشهر من الستة وستة ثمانية وان كل ناقص منها فهو نال لتمام على ما عمل  
عليه في الزيجات وذكر في الكتب المبسوطة علمها فلما قصدوا استخراج اول  
الصوم واول الفطر بها خرجت قبل الواجب بيوم في اغلب الاحوال فانهم يكتبوا  
واولوا طرفا من قول النبي صوموا للرؤية وافطروا للرؤية فقالوا ان معقول  
صوموا للرؤية صوموا اليوم الذي يرى الهلال في عشرين كايقال هيئوا  
لاستقباله فيقولوا لا استقبال قالوا وان شهر رمضان لا يقص  
من ثلثين فاما اصحاب الهيئة ومن تأمل الحال بعناية شديدة فانهم صلحوا

ان رؤية الهلال غير مطرد على سائر واحدا لاختلاف حركة القمر المرتبة بطئته وركابته  
اخرى وفيه من الارض بعد وصوده في الشمال والجنوب وهو طوله فيها وحديث  
كل واحد من هذه الاحوال في كل نقطة من تلك المروج ثم بعد ذلك لما يبرهن  
سرعة غروب بعض القطع من فلك المروج ويطو بعضه ويغير ذلك على اختلاف  
عرض البلدان واختلاف الاهوية اما بالاضافة الى الليل والاضافة الطول بالقطع  
والكدون المختلطة بالتغيرات دائما والفترة في الغلب واما بالاضافة الى الارض مثلا  
عاط في بعضها ورق في بعض وتفاوت قوي بعلمنا انهم ليس في الحدة والكلال  
وان ذلك كله على اختلاف بصوت الاقترانات كائنه في كل اول شهر رمضان  
ومثال على اشكال غير معدودة واحوال غير معدودة فيكون لذلك شهر رمضان  
ناقصا من زمانا اخرى وان ذلك كله يتغير بتوالي عرض البلدان وتناقصها  
فيكون الشهر تمام في البلدان الشمالية مثلا وناقصا هو يمينه في الجنوبية  
منها وبالعكس كما يجري ذلك فيها على نظم واحد بل يتفق فيها ايضا حالات  
بعضها الشهر واحد من استوائية وغير متوائية فليصح علمهم مثلا بملك الجرد الى  
والحسابات وافق مع رؤية الهلال او قلته بوجاهة واحدة اصلوا الاختلاف  
الى افرادها لكل عرض على ان اختلاف الرؤية ليس متولدا من جهة العرض فقط  
لكي لا اختلاف اطوال البلدان فيها او فيضيب كانه في عالم في بعض البلاد  
وراي فيها كان اقرب منها الى المغرب وربما اتفق ذلك فيها جميعا وذلك مما  
يخرج ايضا الى افراد الحساب والجدول لكل واحد من اجزاء الطول فاذن لا يمكن  
ما ذكره من تمام شهر رمضان ابداء ووقوع اوله واخره في جميع المعروض الارض  
متفقا كما يحرجوا لجدول الذي يستعملونه فاما قولهم ان مقتضى الخبر المأثور بتقديم



الصوم والفطر على الرواية فباطل وذلك ان حرف اللام يقع على المتألف  
فذكره ويقع على المأخوذ كما يقال كبت لكل مضى من الارض اي من عند  
مضى كذا فلا يتقدم المكتبة المأخوذ من الشهر وهذا هو مقتضى الخبر ولا خلاف  
الا ترى الى ما روي عنه انه قال نحن قوم اقبول لا نكتب ولا نحجب الشهر  
هكذا وهكذا وهكذا وكان يشتر في كل واحدة منها باصابعه العشر يعني ثامنا  
ثلاثين يوما ثم اعاد فقال اهكذا وحسن الجاه في الثالثة يعني ناقصة تسعة  
وعشرين يوما فمن نضال يخفى على احد ان الشهر يكون تاما ثم يكون ناقصا  
اخرى وان الحكم جار عليه بالرؤية دون الحساب بقوله لا نكتب ولا نحجب فان  
قالوا عفا ان كل شهر تام فان تالية ناقصة فيجب مخرج التواريخ كذا فيهم  
البيان ان لم ينكروا وعرفوا بغيرهم الصغير والكبير فيما ارتكبوهم على انتم  
الخبر الاول فيصعب استحالة ما ادعوا وهو قوله صوموا للرؤية وافطروا للرؤية فان  
تم عليكم فعدوا شعبان ثلثي يوما وفي رواية اخرى فان حال بينكم وبين  
رؤية شهاب او قماما فاطلوا المعتة ثلثي وذلك لانه اذا عرف ان الحلال  
مرى اما مجيئا وطموحيا بهم واما بما يستحب اصحاب النجيات وقدم الصوم  
او الفطر على رؤيته لم يجز الى اتمام شعبان ثلثي او اكمال شهر رمضان ثلثة  
اذا انطبق الافاق ليجاب او غبار لا يستطيع ذلك الا بقضاء صوم  
اليوم ولو كان شهر رمضان ايضا تاما اي انتم عرفوا ولا يستغنى عن الرؤية  
لشؤل وجري قوله وافطروا للرؤية مجرى الحشو المفسد عمارة العصبية تعني  
الاعين الباصرة وتقم الاذان المتوابع وتدعوا الى ارتكاب ما لا يتسامح  
باعفاده العقول ولو لا ذلك لما جهس في قلوبهم هذه الهوا جس مع ما في

كتب اشعة الزيدية بحسب الله جماعةهم ولا قال لقي محمدا اصحابهم رمضان الله  
عليه كمثل ما روي ان الناس صاموا شهر رمضان على عهد ابي المؤمنين عليه  
السلام ثمانية وعشرين يوما ثم يقضاه يوم واحد فقصوه وانما اتفقوا ذلك  
لثوابي شهر شعبان وشهر رمضان عليهم ناقصين معا وكان حال بينهم وبين  
الرؤية في شهر رمضان طائلا فاكوا المعتة وبين الامر في اخره كمثل ما روي عن ابي  
عبد الله الصادق عليه السلام انه قال يصيب شهر رمضان ما يصيب سائر الشهور  
من التوبة والفضل وما روي عنه ايضا انه اذا حفظ شعبان وعظم عليه فعدوا  
ثلثي وصوموا وما روي عنه انه سئل عن اهل السنة فقال هي الشهور فان رايت الحلال  
فصموا اذا رايت فافطروا هذا لا خيار كلها في كتاب اشعة مقصود على الصوم  
والعبادة لا تتأخرة الرسول عليه وعليهم السلام انهم صاروا يصفون الى  
ذلك ويصلون تاليفا للقلوب جمهور المتوسمين بتشييعهم ولا يفتقون جدتهم  
ابن المؤمنين في اعراضه عن استمالة الضالين المعاندين بقوله ما كنت تحبوا المضاي  
عصدا ما ما روي عن الصادق انه قال اذا رايت هلالا رجب فعدوا تسعة و  
خمس يوما ثم صموا واعنه الله قال اذا رايت هلال شهر رمضان لرؤية فقد  
ثلثا ثمانية واربعه وخمسة يوما ثم صم في القابل فان الله خلق السنة ثلثا تسعة  
يوما في شتى من سنة ايام فخلق السموات والارض فليست في العدد فلو  
صحت الرواية لكان الخبايا عن ذلك على انه اكثر في الوجود في بقعة واحدة ولا  
مطر في جميع البقاع كما ذكرنا وما تعليل الايام الستة هذه العلة لتعليل حكيك  
يكذب الرواية وبطلانها فقد قرأت فيما من الاخبار ان الجعفر بن محمد بن سليمان عامل  
الكوفة من جهة المنصور جلس عبد الكريم بن ابي العوالم وهو خال من بن زايد











من الذين اتصل  
بهم في اهل  
الكتاب في ان منهم

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

فمن تأمل هذه السنين الثلاثة ابراهيم وقف على ما قد ارسل اليه بين القلوب فاما النسخة  
التي عند اليهود فهي وان استقلت على ما قد ارسل من ابراهيم واسحق ويعقوب ولا ريب <sup>هنا</sup>  
وموسى فانها لم يفسد ما بين ما مضى من عمره الى ان ولد له موسى فاما بعد ذلك سن  
ابراهيم واسحق ويعقوب فانه ينقص امة ابراهيم اسحق وقد مضى من عمره مائة سنة  
وعاش بعده خمسا وسبعين سنة وولد له اسحق يعقوب وقد مضى من عمره ستون  
سنة وان يعقوب دخل مصر مع بنيه وقد ان له مائة وثلاثون سنة وعاش بعد ذلك  
سبع وعشرين سنة فيكون مكث بني اسرائيل بعصر اسحق وعشرين سنة على اقل من قوطم  
ان من وكالة ابراهيم الى وكالة موسى على ما اورد السلام اربعمائة وعشرين سنة وانه  
خرج من مصر بني اسرائيل وقد مضى من عمره ثمانون سنة غير ان في السفر الثاني من  
توريتهم ان جميع ما سكن بنو اسرائيل بمصر اربعة مائة وثلاثون سنة فاسئلوا عن ذلك عن  
ان تلك المدة معدومة في يوم اقام الله مع ابراهيم الميثاق وعل ان يجعلها اكثر  
من الشعوب ويورث بيتها ارض كنعان وانه اعلم بقومهم والا فكلنا في ما بعد ذلك  
من السنين من جهة نسخ التوراة ثلثة موجود على حاله كما بيناه ومن اوضح وكالة  
على اقله اعتناهم بما ارسلوا في اقل ايامهم وكان ان ما بين خروجهم من مصر الى ايام  
الاسكندر اربعة مائة سنة مضي بالعبور وهو في اسخراج كليات السنين بها انما  
اخذنا من كثيرهم الساتية للتوراة في كل ملية من ملية ايام بعد موسى من عمره ٤٠  
وجناتها اجازت الالف سنة عند بناوسيت المقدس ثمانية مائة سنة فاجوز المائة  
بمثل في امر التواريخ ولو كانت ينقص كل الامر في ذلك على ان يبين بقومهم من جهة  
ولكن الزيادة مما لا يحقل التاويل والاعيان عليهم الجواب عن ذلك دعم بعضهم التحققي  
هذه السنين في اخبار اليهود وان ذلك ليس عندهم ولكن وقع الى اكنان الروم فان بني







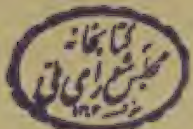
ثمانين سنين والمشتري اشفق صفر سنة وهي سنوك واحدتها الصغرى  
اذ لا يكون من يادها اكثر من ذلك اذا نظرت نظر موافقة ويسقط الختان  
مها فلا يفتضان شيئا ويكون افراس معها في البرج وبعبدا عنها حيث لا يكون  
له في الحدود الكسوف فانه اذا كان ذلك كذلك زادها ربع عطيتها و  
هي ثلثون سنة فيكون المجمع من ذلك مائتين وخمس عشرة سنة وهي على  
ما زعموا اقصى ما يبلغه الانسان من الاعمار انه ان لم يقطع عليه قاطع وان  
العمل الطبيعي هو مائة وعشرون سنة لان قوام العالم بالشمس وهذا العدد  
هو سنوها الكبرى وقد حكم هؤلاء لانفسهم ولواضع الحق اهو ادم لعنت  
السموات والارض وسبل على ما يتعلق المجنون بخلاف وهو انهم يقولون  
ان هذه الكواكب سنين عطفي وذكر في كثير من انها كانت تعطفها في  
في الزمان البرج النارية اذا كان النجوم فيها الكواكب العلوية وستوا الشمس  
والنجوم يزداد على عمر ومن ذكر من هو الاطول عمر اكثر هذا اذا هو في الا  
حكام وهم يتفقون بقوله ولا يتكروا بقدره وهو ما شاء الله بجزائه يمكن ان  
يعيش الانسان سفي القرون الاوسطا اذا اتفق الميلا عند مجيئ القرون  
من شلته في مثلثة والطالع احد بقي رجل والمشتري واليه يلج الشمس  
بالنهار والقمر بالليل على غاية القوة ويمكن اذا اتفق مثل ذلك عند مجيئ  
القرون الى الحمل ومثلثاته والذلا لا على مثل ما ذكرنا ان يبقى المولد و  
سفي القرون الاعظم وهي تسعمائة وستون سنة بالتقريب حتى يعود القرون  
الى مرضه وقد افصح بذلك وصنع به في اول كتابه في الموايد في ان يلقمهم  
بعطيات الكواكب ولنا في هذه النسخ الموصوفة لكل واحد من الكواكب

كلام مع المجيئين المستعملين لها في كتاب التبيين على صناعة التوبة والرشاد الى  
استعمال الطرق الاولى فيما يستعمل فيه هذه السنين فيعمل عليه كتاب المشهور  
الشافية للنفس ثم المشاهدة فقط والقياس عليها لا يخرج طول الاعمار و  
عظم الاشخاص واكثر ما اخبر عنه من الامكان فان ما يشبه هذه الاشياء بحيث  
في الارض من على ضرب كثيرة فمنها ما لها اوقات معلومة تدور فيها متعاقبة و  
فما يرعد كونهما ممكنة فان لم يشاهد المشاهدة اوقات كونهما استبعد لها و  
ربما اشار الى بعضها وهذا ما يدخل فيه جمع الاكوان الدائرة من تناسل الجوان  
وتلاخ الاشجار ويندر الزرع والثمار منها فانه لو امكن ان يخفى على الانسان  
حالتها ثم جي بها الى شجرة متناثرة الاوراق فوصف له ما تنصل اليه من الاضراس  
وبارز الزهر والثمار وغير ذلك لكان له مستبعد حتى يراها وهي العلة الذميمة  
الى تعجب اهل البلاد النائية من ثبات النخل والزيتون والاس واما ما لها من  
نقرة في زمان الشتاء ان لم يهاينوا ضله في ديارهم ومنها ما يجي في ارضه  
غير منقطه باردار لكن باقيا فاقا في وقت الذي يتفق فيه لم يبق منه الا  
الاخبار عنه فاذا وجد مع الجزر ابطا الصخرة وكان قبلها امكنا لم يوجد بد من  
قبوله وان لم يتوهم كقيسته ولم تعرف علته ومنها ما يجي على مثل هذه الحالة و  
لكنها التي عظم الطبيعة لاجل من يجتمعها للنظم الذي اجري عليه نوعها وليست  
اصحها لهذا الاسم بل يجزى من المادة عن اعتدال القدر وذلك كما وجد من الجوان  
الزائدة الاعضاء حتى تجد الطبيعة الموكلة بحفظ الانواع على ما هي عليه مادة  
زايدة فتتبع منها صورة ولا تفضلها والجوانات الناقصة الاعضاء حتى  
لا تجد الطبيعة مادة يتم منها صورة ذلك الشخص في نظام نوعه فتتبع له هيئة





لا يفرق معها النقضان ويخرج النفس عليه على حسب انقضاء مثال ذلك ما ذكره ثناء  
 بن سنان بن ثابت بن قيس في كتابه في التاريخ انه رأى عند سمرقند من ديار فرخا  
 هنديا قد خرج من البيضة وهو تام كامل الخلق وله في رأسه عقاران وثلاثة أعين  
 وما ذكره رجل من آل قزوين ايان امارته عبد يماميت وجهه مديركوبه الانسان  
 وفكاكه فكيف لو اسنانة كاسنانة وعين واحدة وشبه الذئب في جبهته وما ذكر  
 انه ولد بناحية الخرم من بغداد هو لود ومات لوقت رجل في عمره لود  
 في حياة ابيه معمر الدولة حتى رآه فكان يدا واحد كامل لا تقصر في كونه  
 الا انه كان عليه درجتان يان ثناء عليه ما رآه كان ملان في خط طام واعين  
 واذا ن وعجز من وقين وكان بين الفخذين فرج كعرج كالثقل قد ظهر من داخله حليل  
 ظاهر وما حكى عن بعض بطارقة الزم انه انقل الى ثامر الدولة في شتوة سنة  
 اشق وخسبي وثلاثي اترجلين صليصقي بالمعدة وكان من الارمنين وسرهما  
 حس وعشرون سنة وذكر اسميهما وكانا ملتحيين ومعهما ابوهما فكانا متقاي<sup>ل</sup>  
 الا ان الجلد الذي هو مشترك بينهما واصل احدهما بالآخر كان طويلا يمكن معه  
 ان يستحق ثقت احدهما <sup>عن</sup> فبما لا يوصفوا ان لكل واحد منهما  
 ثلث ثامة على حدة وان اوقعت الاكل والشرب والبران لهما مختلفا وانما ركبانه لثة  
 واحدة متجاوذينما لثراف متواحيين وان احدهما عليل الى النساء والاخر الى  
 السلطان ولا يشك في ان القوة الطبيعية عا املت وكتبت به ان اصابرت مائة  
 لم تقطرها واذا افرطت تلك المادة وكثرت تنبت هذه القوة الفعل فربما كانت  
 القنينة بالحقا ومتميزا كما لو لم يكن بالالتصاق وكهذين المديين  
 ورتبها كانت بالتداخل الذي نعتتها الاضبار عنه وكذلك يوجد في القنينة



في سائر الجواهر على هذه الصفة وبصفة اخرى كالذي يحكى عن سمك البحر انه يوجد منها انواع  
 مضاعفة اعني ان تشق فيوجد مثلها داخلها وتما كانت الضعيف عدة مرة ويوجد  
 جميعها في البسات كالنمل المشاة بالانصاف والاشاة اللبوب التي يوجد لها دعاء  
 واحد والمشاة بالتصنيف والتداخل كالاسرج الموجود في جوفه ان جاشيهها به وديما  
 لم يتم لها القنينة والاشام فرادت في الاعضاء اما ليفة بامكنها كالا صابع الزايدة  
 فانها مع زيادتها على العادة والكانية موجودة في الموضع المخصص لها واما غير ليفة  
 بامكنها وح يستحق ذلك ان ينبغي غلط الطبيعة كالقنينة التي كانت بجوان ايام  
 صاحب وثقل البوي عليها ولقد شاهدتها الصغرى والكبرى فاجزوني انه كان  
 موضع سنامها عند رقبته ايل كاحدي يدخا تاما تبصدها ومفاصلها وظهرها  
 وتخرجها بارادة حركة قبض ويطوا في استحقاق ينسب الى الغلط لعدم وجودها  
 الحقيقة فيكون في ضد موضعه وخلاف جهته فكل هذه الاقسام وما يشبهها  
 مما لا كتب مخصوصة من كبري غير مقبولة عند مؤلفي شاهدتها اذ لم يجد فيها  
 شرائط صحة الخبر والاعمال قد شهد جابر بن عري النسيب كاختصاص جبرو  
 امثالهم به ويتفق ايضا بوضع دون غيرها كغزاة واليمامة فانه يوجد فيها  
 على ما حكاه المحصل من طول الاعمار ما لا يوجد في غيرها من البلدان وكذلك في  
 العرب والهند يربى عليهم فهذا ابو معشر البلخي قد حكى عنه ابو سعيد شاذان  
 في كتاب ما ذكرته بالاسرار ان قد اليه مولد لابن مالك سمرقندي وكان  
 طالبا لاجوزاء ودخل في السمرطان والشمس في الجدي في حكم ابو معشر ان  
 دوس رجل الاوسط قال فقلت له سبحان الله كذا هذا راجع في بحر الانوع  
 في بيت ساخط من الادوات ان لا يعطيه الا دور الاصفى ويحتاج الى ان ينقص



منه لا يخرج الخبي فقال هؤلاء اهل اقليم قد تقدم الحكم بطول الاعمار فكثيرا ما  
يعيش منه الانسان عيشا لهم وصا جهم من اجل ولجفي ان الانسان اذا مات  
فهم قبل ان يبلغ دور من اجل الاوسط تجبوا من سرعة موته فاذا استوي على  
الكذب خدائية من اجل في اقليم هولاء لم ينقص من دور الاكبر والاوسط كسر بقصا  
اذا كان يكون ساقطا قلت فهو ساقط قال ساقط من شكل النظر وليس بسا قط  
من التدبير والاسرار المثاني كثيرة وكذلك هو في بش تحت الارض وللبحر وفيه  
المثالة امر عجيب فاقرأ في هذا الموضع بطول اعمار اقليم دور اقليم وحكي في  
موضع اخر عنه انه كان حاضرا عند وقد ساله ابو عمة صاحب انصار عن  
كان يخاف في كذا بل مولد فقال ابو عمة قد ربي على كم سنة مات والدك قال  
نعم قال فهل بلغت ذلك السن قال قد جاوزته قال قد ربي على كم سنة مات  
امك قال نعم قد جاوزته قال قد ربي على كم سنة مات جدك ابو ابيك قال نعم ولم يبلغه  
بعد قال فما تظن هل يوافق هذه المثالة التي دل عليها مولدك عمر جدك قال  
بلى هو موافق له قال فحق لك ان تخاف ثم قال ابو عمة الطبع اغلبه فكل منحه  
وافق الانسان بلوغها على مقدار عمر ابيه لوامته او جده ابي ابيه فانه  
لا يجاوزها الا جهادات قوته وذلك ظاهر في القروس والزرع فانه منها  
انواعا معروفة بالبقاء وانواعا سرية الاثبات اليها وتقصير مدة بقائها فاق  
في هذا الموضع ايضا بانها تجري تجري القسب فاذن ما تعلقوا به من قولنا  
التجيم باطل لان ذلك عندهم غير مشع بل واجب كما قدمناه واذا كان انكارهم  
كل ما لم يتفق في زمانهم او مكانهم جفت دشا هده ولم يكن يحصل في القول  
كثرا انكارهم ولم يقر بالبحر غاب عنهم فان المحادث العظام غير متفقه في كل

وقت وانا انقشت في قرن لم يتصل من بعدهم عند مصي الدهودم والافاق  
الا بالاحسان وتوارها بل قد قوا هذا فعلهم لكانوا هم التوفيقانية  
المحضة والزمهم ان لا يصدقوا الناس في كون بلدان في الارض غير ما هم فيه  
وامثال ذلك من الفضايح ولو سمعهم فيها يحكونه وجبتهم مغرب الى اقاليل  
الهند ومغوليين على مشارق يصفون بها الهم ومحبين واقفا بوجوده منحت  
من حجارة قد اجتمع في عنقه اطراف كثيرة جديدة وهي توارخ عثرت الوفا  
الهند واقفا اذا عدت بلغت مدة من السنين عظيمة فاذا احسنهم باثرهم اعطى  
الهند يقولون ان ملكا لا يهر وهي المدينة التي يحلب منها الحلبي والبليج  
عاش مائتين وخمسين سنة يكتب ويقتيد ويكبح ويجري مجري الشبان وكان  
ذلك بالمال والكرم وقالوا ان الهند طاهر والكذب غير محصلين لانسابهم  
الى الوحي في علومهم فلا يروى يقولون واخذوا يذكرون مركاكة ما يذهبون اليه في  
الدين والملة والثواب والعقاب وما يعلمونه من تعذيب الايمان بصنوف القدر  
وما عتق الله ثم الا هذه القرية يقولون بل كن بيا بما لم يحيطوا به ويقولون واذ لم يصدقوا  
به فيقولون هذا اقلك قديم يقررون بما يوافقهم وان اخفق ويفرقون عما يخالف  
عقدهم وان صدقوا قد وفق لا في عبد الله الحسين بن ابراهيم الطبري الثاني  
على مقالة في كنية العمر الطبعي ذكر ان غايته مائة واربعون سنة شمسية لا يمكن  
الزيادة عليها وطلوا القول بل لا يمكن مطالب بحجة نقصانها الشئ في نطق  
بها ولم يعم على ذلك برهان سوى انه قد قال ان للانسان ثلث كائنات  
احدها بالوغه وهو وقت امكان حدوثه وهو سانسابع المثاني واما  
الثاني المثاني حتى تتم له النفس الفكرية ويخرج عقله من القوة الى الفعل وهو



راس السابوع السادس والتمثال الثالث فهو يصلح لأن يكون نقشه ان  
 قد وجدوا حبة ان تاهل وعامة ان تملك قال ويجوز هذه الكلمات ما  
 دار يقول ولا يدري ياى ذبته اسحق ابو عبد الله هذه الاعلاد فاة لا ستا  
 بينها ولا بين قنا صلتها ظاهر ابل لو سلمنا له ان عدد كل الالة ثلثة عدد  
 منها ما عدد وقلنا في اخر الامران لا تخف المطالبة بالبرهان انها مائة  
 ستة او الف او مثليه لم يكن بيننا وبينه فرق على ان نجد بلوغ الانسان  
 في دهرنا الى الاحوال التي جعلها على الكلمات في غير ما ذكره من السبع  
 والافات والله اعلم بمنزاه واما عظم الاجسام فان لم يكن واجباً بعد  
 الان في المشاهدة وبعد العهد بان فان المحكي ذلك عن قرية فليس عمنع لذلك  
 وهو ذو التورية ينطق بمثله في ايمان الجبابرة لم يترك بعد مشاهدة بيت  
 اسراييل يا هم في طعن فيها طعن بلوكات تتلع عليهم وتلوها لم يكونوا يكدون  
 التالين لها ولو كان الحياروت على خلاف ما ذكره لكانوا ثانياً في التورية ان نطق  
 بخلاف المشاهدة ولو ان فرقاً ما الناس كاقا عظام الاجسام قد تراءى الله  
 بسطة فيها لما بقي ذكرهم في السن الناس بالمواثر لما شتهوا لها كل من فاق  
 جفسهم المعهود في الكبر وذلك كقوم عاد فقد جرى التشبيه بهم وان لم يتصل  
 اياي في امر عاد فانهم يتكرونها هو اقرب عهد او ظهرها لا ويجوز انما لا  
 يساوي اضعاف الحجج به عليهم ويهربون من قبول الحجج الزايع كما انهم حرم مشقة  
 قرئت من سورة وماذا عساه يقولون في انار الناس العظام الموجودات  
 من البيوت المحفورة في حتم الصخور في جبال مدين والقبول المحزنة فيها وا  
 العظام المدفونة في اجوفها كعظام الابل كبرا واعظم والنق الذي لا يمكن

الدخول فيها الا بعد طبق المغزى في ثبتي وجماع اهل تلك المواضع انهم من  
 اصحاب الظلة ولذا سمعوا يوم الظلة يخفون من اولونه اشد افرم انفة  
 وشيخي بانوفهم مرجا باطنوع واعتقاد انفسهم الفضل والخروج عن جملة ا  
 العوام والله حسيهم ولذا اعماهم وقد اصبحت في بعض الكتاب جداول تشمل  
 على عدد ملوك انور وهم اهل الموصل وعدد ملوك القبط الذين كانوا يحصر  
 والملوك البطالسة المسمي بطليموس ان كانت الاسكنين اوصو عند وفاته  
 ان يلقب كل قائم في اليونانيين بعده لهذا القبط هو بلال اعداء ترجمه  
 الحروب وجدت معها تاريخ ملوك النقم بعدهم وكانت المسوق فيها من  
 مولد ابراهيم الى الاسكنين الفين وستا وتسعين وهي اكثر مما ذكره اليهود  
 والنصارى واصحاب كثر انات فعلت تلك الجداول بعينها الى هذا  
 الموضع ولم ياعد الزمان على تصحيح اسماء الملوك بالسماع قليلا نفع في  
 تصحيحها او اصلاحها من عسى وقف عليها طالبا ما طلبته من تسهيل  
 الامر على المرتاد وازالة مؤنة الطلب عنه ولا يفتخها وما في سائر  
 الى الجداول الآمن له معرفة بحروف الجمل وعناية صادقة بجمعها  
 فاقض تشدد ينقل الوداقي ان اذاد لوها ولا يمكن اصلاحها الا في

سنتين كثيرة











سنة	الملك	الملك
١٩٠	عمر	اندر يانوس وهو ابن خرب بيت المقدس فمصر فمصر
٢٠٧	١٩٩	انطونيوس وهو ابن جادو حارة بيت المقدس وذكر ان يانوس له ابنه انطونيوس
٢٢٤		فيلسوس
٢٢٣		اسارون
٢٦٠	٢٢١	انطونيوس وهو ابن جادو حارة بيت المقدس
٢٩٤	٢٢٤	اسكندر بن يانوس وقصير الطول
٢٩٨	٢٢٣	مات انطونيوس
٣١٨	٢٢٤	جورجيانوس
٣٤٩	٢٧٢	فيلسوس
٣٥٠	٢٧٦	داقيانوس
٣٧٧	٢٧٩	عالي
٣٩٢	٢٨٢	وليبيوس
٤٠٣	٢٨٧	قلوديس
٤٠٤	٢٨٦	ادريانوس
٤١٣	٢٩٤	فربوس
٤١٩	٣٠١	فارس
٤٢٢	٣٠٣	وقارثوس
٤٢٤		فيلسوس
٤٢٥	٢١	فيلسوس
٤٤٩	٥٢	فيلسوس
٤٦٣	٧٧	فيلسوس
٤٦٧	٧٩	فيلسوس
٥٠٥	٨٥	فيلسوس
٥١٠	٩٤	فيلسوس
٥٢٦	١١	فيلسوس
	١٢٤	فيلسوس
	١٤٤	فيلسوس
	١٧٢	فيلسوس

سنة	الملك	الملك
١٩٠		داقيانوس وهو ابن جادو حارة بيت المقدس
٢٠٧		انطونيوس وهو ابن جادو حارة بيت المقدس
٢٢٤		فيلسوس
٢٢٣		اسارون
٢٦٠		انطونيوس وهو ابن جادو حارة بيت المقدس
٢٩٤		اسكندر بن يانوس وقصير الطول
٢٩٨		مات انطونيوس
٣١٨		جورجيانوس
٣٤٩		فيلسوس
٣٥٠		داقيانوس
٣٧٧		عالي
٣٩٢		وليبيوس
٤٠٣		قلوديس
٤٠٤		ادريانوس
٤١٣		فربوس
٤١٩		فارس
٤٢٢		وقارثوس
٤٢٤		فيلسوس
٤٢٥		فيلسوس
٤٤٩		فيلسوس
٤٦٣		فيلسوس
٤٦٧		فيلسوس
٥٠٥		فيلسوس
٥١٠		فيلسوس
٥٢٦		فيلسوس



قائمة الملوك		
قسطنطين بن هيلانا الطغر	قسطنطين بن هيلانا الطغر	
ابنه قسطنطين	ابنه قسطنطين	
ابنه اخيه يوليانوس	ابنه اخيه يوليانوس	
سديوس	سديوس	
عزير يوس	عزير يوس	
اندراس بن لوقاوس	اندراس بن لوقاوس	
بيلوس ارفادوس	بيلوس ارفادوس	
موتيسوس ارفادوس	موتيسوس ارفادوس	
لاوي الاخير	لاوي الاخير	
لاوي كاسبر	لاوي كاسبر	
وس	وس	
قسطنطاس	قسطنطاس	
انطليس	انطليس	
تسكروندوس	تسكروندوس	
اصطفاوس	اصطفاوس	
مروسيوس	مروسيوس	
فيلس	فيلس	
هرقل وابنه	هرقل وابنه	
قسطنطين بن هرقل	قسطنطين بن هرقل	
قسطنطس بن اميرة هرقل	قسطنطس بن اميرة هرقل	
قسطنطس هرقل	قسطنطس هرقل	
لاوي وديمال اليونان	لاوي وديمال اليونان	
مارس	مارس	
اسطاسيوس	اسطاسيوس	
اندوس	اندوس	
لاوي	لاوي	
لاوي بن قسطنطين	لاوي بن قسطنطين	
قسطنطين بن لاوي	قسطنطين بن لاوي	
قسطنطين	قسطنطين	
لوقاوس اخيه الملك من ابيها	لوقاوس اخيه الملك من ابيها	
يقيفوس اخي لوقاوس	يقيفوس اخي لوقاوس	
استران بن يقيفوس	استران بن يقيفوس	
ابنه قسطنطاس	ابنه قسطنطاس	
لوقاوس اخيه	لوقاوس اخيه	
يقيفوس بن لوقاوس	يقيفوس بن لوقاوس	
بيل الصفاوي	بيل الصفاوي	
اليونان بن بيل	اليونان بن بيل	
اسكندر بن بيل	اسكندر بن بيل	
قسطنطين بن اليونان	قسطنطين بن اليونان	

فاما القسري فاتهم	فاما القسري فاتهم	
كويريت ولقيه كوشاه	كويريت ولقيه كوشاه	
كلشاه اي ملك الطغوس	كلشاه اي ملك الطغوس	
ان تفسيل سده	ان تفسيل سده	
فما اينهم	فما اينهم	
متناي قتل الاسكندر	متناي قتل الاسكندر	
منايك القسري	منايك القسري	
بلاده	بلاده	
شعوب	شعوب	
من حالي	من حالي	
ملك ال	ملك ال	
في هذا العالم	في هذا العالم	
اهرم	اهرم	
كويريت	كويريت	
ذلك	ذلك	
تقهر	تقهر	
اهرم	اهرم	
بلغ	بلغ	
لايا	لايا	
فاما	فاما	







فان اثار الكائنات في هذه الحياة وقد انقسم هذا الدنيا في ايامهم بين الامم المتباينة  
وبقايهم هذه صناعات وقدرات تشبه كمالها انظمة التاريخ والذات  
اي المورال البشري اذ قد وضع الكائنات الحية

[illegible][illegible]







[illegible]

ولما أخذوا إرثهم

2

۱۴	نصرت خان
۴۴	نور علی خان
۴۶	نور علی خان
۵۶	نور علی خان
۱۰۵	نور علی خان
۱۱۴	نور علی خان
۱۲۱	نور علی خان
۱۹۳	نور علی خان
۱۹۷	نور علی خان
۲۰۲	نور علی خان
۲۱۳	نور علی خان
۲۳۴	نور علی خان
۲۴۴	نور علی خان
۲۶۹	نور علی خان
۲۸۵	نور علی خان
۲۹۰	نور علی خان
۳۳۱	نور علی خان
۳۷۹	نور علی خان
۳۹۱	نور علی خان
۴۲۹	نور علی خان
۴۲۹	نور علی خان
۴۳۲	نور علی خان
۴۳۱	نور علی خان
۴۳۲	نور علی خان
۴۳۳	نور علی خان
۴۳۴	نور علی خان
۴۵۴	نور علی خان



[illegible]

ثم نوردت فاما ما وعدنا من ذكر سياقة الكسرى فانا خرج هذا القسم لافطن للاخطراب  
العارض في القسمين الآخرين بعد ان يتجرب طويلا منه ومن علمه فان عند التجربة وال  
الاختبار نقص من المدة التي بين الاسكندر وبين بزرجمهر ما يقرب ست وستين سنة  
لمدة ملك الاشقانية ولم يثبت حرة في كتابه الا ان في الذي ذكرته حجة من البشائر التي  
التي زعم انه اخذ من نسخة الموندو وفي كلامه ان هذه المدة على ثمانية وخمسين  
سنة فكان يحبان فعل بلحدهما اذ فرق الذي صح عند الكسرى ايها التلايع على  
غير ما ذكره اللم الا ان يكون اعتمادا ذكرناه عن منقول او الشاهانة ثم لم اقل  
الكسرى ذلك وصح عند حصول النخاط فليت شرعي لم حملها النخاط على  
مدة ملوك الساسانية تدور الاشقانية ومدة الاشقانية اقل بدخول الحفاه في سنة  
حال الفريد فيها واهتمامهم لا ينصرفوا عنها ليمارسوا في حفظ التواريخ والاحكام  
من جهة الاسكندر وحملناه من الرزم وبعد من امر ان جميع ما يرغب فيه من العلوم  
وهو ما يقتضيه ويتقاضيه من الصنائع البدعية حتى اذا عرف اكل كتاب الذي  
وخرجه الابنية العجيبة كالتي في جبال اصفى المعرفة في زماننا بمجود لجمال من  
ناوود والحق لنا في هذا ايقال ان انا بالخرن باقية في مواضع منها الى يومنا هذا  
لا جليل ذلك اعطوا صدر من المدة التي بين الاسكندر واما شرع حق كان يومهم  
الرزم واحد وفي اثبات التواريخ من حين سكن رومهم وذهاب الوجود عنهم بملك  
الاشقانية عليهم فاذ هذه المدة المستقرة احوال بان يقع فيها القصار كما مضى  
الملك والولاية في الال ساسان واضطر اليه في ايام اولئك وقد نطق بذلك شهابنا  
التي استشهدنا في ذلك بها







اسماء الملوك الاشكاله على ما ذكر حقه انه احد صان نسخة الموقيد	الملك	الملك
الملك	١٤	١٤
ثم ملك جماعة من القيس عدتهم بين ملكا	٨٢	٨٢
اشكاله من ديار دارا	٩٢	٩٢
اسكن به اشكاله	١١٢	١١٢
ساكن به اشكاله	١٧٢	١٧٢
لجرام بن شابور	١٦٣	١٦٣
بلش من ساكن	١٩٤	١٩٤
هرمز بن بلاش	٢٣٤	٢٣٤
فهر بن هرمز	٣٥١	٣٥١
بلاش بن هرمز	٣٤٣	٣٤٣
خسرو بن ملشان	٣٠٢	٣٠٢
بلاش بن	٣٢٧	٣٢٧
اردوان بن بلاش بن	٣٣٠	٣٣٠
اردوان الكسري اشكاله	٣٤٣	٣٤٣
خسرو بن اشكاله	٣٧١	٣٧١
هما فرهاد بن اشكاله	٣٩٣	٣٩٣
جوز بن اشكاله	٤١٥	٤١٥
بلاش بن اشكاله	٤٢٥	٤٢٥
نرجس بن اشكاله	٤٥٥	٤٥٥
اردوان الاخير	٤٩٤	٤٩٤

ثم اورد ما وجدته في كتابي السابق لا في الفرج ابراهيم بن احمد بن حنبل الرضا  
وقد كان اجهد الرجل في المقابلة بين الاقارب والمختلفة في اعماله القوا  
وعدد ملكهم على ما في هذا الجداول ويزعم ان الفرس اتقا قادت سير الملوك الى  
شكاسة من بين ملوك الطوائف والملوك الاشكاله اما ملك العراق والجلال في  
سنة ست واربعين وما بين ملوك الاسكندر واخبار اليهود والمجوس والقيس  
وامتازهم والمنسوب اليهم في المبادي وسياتهم التواريخ من اونها اما هو بعد  
اقدام بها وحصلها اليهم اما متفقا عليها او مختلفا فيها فاما من لم يقر بها فانه  
لا تأخذ بما هو مبني عليها الا بعد تأييد بلات يلحقها لكن بها ارج بايم وحو اوزعمان  
في الارمنة او اوسيد المواليد في اخرها وتنشئ في اياها اكل دور فممن  
يادم وحو اوتاريخ ذلك الذين منوط بها او كن يزعم ان ادم وحو في كل دور متفق  
لكل بقعة على حدة فلذلك تختلف هيأهم وطبايعهم لغاتهم وكن يعتقد هذه  
الاعتقاد الخالصة ان الاغنية المتواجبة من الارمنة او طبايعها وياخذ من اصحاب  
الاديان ما مخرج من اناؤا ولا يدعوا ذلك كثير من هذه الطبقة ولا يوجد احسن  
تلفيقا مما علم سعيد بن محمد الذهلي في كتابه فانه ذكر ان الناس كانوا ايامه  
ويشترعون وان الاخبار منهم كانوا اطفالا من مقهورين من جهة اشرارهم حتى  
يعلمهم الملك العادل يشد اناؤا موضع المسقي الفروس وهو من عدل النيران  
وفيه منبت العود والفرقتل وازرع الكلب وضرب النعم ومثوا هناك الى ان  
عشر طاهم عرفت وهو ملك الاشرا واخذ في منازعتهم وان يشد ان بعد في ذلك  
الموضع غلاما وجانية لا يعرف لها والد ولا والدتها فرباها وسمها امانتو وبنشاة  
ودرج بعمرها من بعض الخطاف خرجها من تلك الارض والاخبار كما ذكر يقول



خله وقال ان من وقت دخول الفرس وهو اول التاريخ الى ان عشر عليهم عرفت  
 سنة واحدة والى ان وجد مئتين وعشاً به سنتين والى ان زوج احدى من الاخر  
 احدى واربعين سنة والى ان هلكا ثلثون سنة والى ان هلكا بيشد اربعة  
 وتسعين سنة ثم ترك سائر التواريخ ولم يرها على ما فيها واما القسم الثاني  
 من تواريخ الفرس وهو من ذلك الاسكندر الى قيام اردشير بن بابلك وفي هذه المدة  
 كانت ملوك الطوائف وهم الملوك الذين ملكهم الاسكندر على بلاد ليس ولا واحد  
 منهم بطمع اخر فقامت ملكة الاسكانية وهم الذين ملكوا العراق وبلاد ما  
 وهي الجبل وكانوا احدى ملوك الطوائف ولم يطعمهم سائرهم واتكافوا جميع  
 فقط الاجل انهم من اهل بيت ملكة الفرس وذلك ان اولهم اسكندر بن اسكا  
 ولقبه افغور شاه بن ثلاثين سالي بن اسكان ابن اس انكباز بن سياروش  
 كيكارس وقد وصل الكفا اصحاب التواريخ من الفرس من ملك الاسكندر ومن  
 اولهم ففقد نقصا فاحشا وزعم بعضهم ان هؤلاء ملوك اسكندر بن زمان  
 وبعض خلط من غير معرفة ما كان من احوالهم ما يفتن ويجهل على قدر الظاهر  
 في اصلاح الفاسد واطمان اليأس وحقائق الحق وابتدأ بما هو بالاقبال  
 بالجدول الاول في القسم الاول الى اول واسميه الجدول الاول ايضا وهو هذا

الاسكندر بن زرك			
اسكندر بن اسكان	خوسرو	١٤	
اسكان بن اسكان	اسكان	٢٧	
شاه بن اسكان	روى	٥٨	
اسكان بن شاه	خودون	٨٢	
اسكان بن اسكان	كوب	١٠٣	
اسكان بن اسكان	سكان	١٢٦	
اسكان بن اسكان	دوشن	١٤٨	
اسكان بن اسكان	بلار	١٦٣	
اسكان بن اسكان	براده	٢١٠	
اسكان بن اسكان	سكان	٢٣٠	
اسكان بن اسكان	الاحمر	٢٤٠	
اسكان بن اسكان		٢٨٠	

واراد ان ياتصل بالجدول الثاني في ذلك القسم وهو الذي ذكره حرة في السنا  
 واسم هذا الجدول الثاني ايضا ليحق من اقسام السني لعمدة فينظر الجدول  
 ولا يحتاج الى تكرار ذلك وهو هذا الجدول فترك جسرنا وانخذ في تصحيحها  
 من كتاب ابن المعروف السابور فان اذهو من بين كتب الفرس معول على عقب  
 خروجه اردشير وما في من يدعي بحرق الكذب وليس بحاجة الى افتعال التاريخ  
 فنقول انه قال في هذا الكتاب في باب بحج الرسول انه ولد ببابل في سنة  
 خمسمائة وسبع وعشرين من تاريخ بنجي بابل يعني تاريخ الاسكندر ولا ريب  
 خلون من ملك ادرمان الملك واطن اساروان الاخير نعم في هذا الباب ان  
 النوح اناة وهو ابن ثلث عشرة سنة وذلك في سنة خمسمائة وتسع وثلاثين  
 من تاريخ بنجي بابل وسني خلنا من سفاروش ملك الملوك ففرض ملك على ان  
 المدة التي بين الاسكندر وادشير هي خمسمائة وسبع وثلاثون سنة وان  
 المدة التي بين اردشير وطاكين دجودار بعامة وست سنين وهذا هو الصحيح







عالمك كالأحد منهم على التفصيل جمله

والجود الشاذ في المضاف الى ما ذكره من انه معجزة كتابا يستأنس بقوله كتابا يستأنس بقوله

والجود والثناء بالاضاف الى مادة كرمه الله معجمه كتابا يستندونقول من كتابا فيلر اكرهه



وفي هذا القسم من التاريخ ما يقع في المقارنة بين هذه الجداول وهذه مدة طونها  
المقدم عليه الاسكندر على فارس وطونها الثاني قيام ارض بشرين بابل وانترامه  
الملك من ايدى الاشكانيين وكلوا الطرفين معلومان متفق عليها فكيف يدع  
علينا ما يدعيه بل لا يمكن ان يثبت ان شجر مدة ما ملك كل واحد من الاشكانيين  
وسائر ملوك الطوائف ولا كمية عدد الاشخاص القائمين بالملك فان ذلك متعلق  
بالنقل وقد وقع فيما وقع قال اقل من ان يتحدد في صحيح مدة القسم الثاني ما يمكن  
فبقول ان من الظاهر الذي لا يخفى ولا يحتمل ان تاريخ الاسكندر للسنة التي ملك  
فيها بزم هو كان تسع مائة وثلاث واربعين فجعل هذا الذي لا ينكر اصلا محفوظا  
ومعيارا مذكورا اليه نقس جمع ما ذكره فتاخذ اولا ما يجتمع في الجدول الاول  
في القسم الثالث وهو مائة وثمانون سنة فتجمعها الى مائة ستين في الجدول  
الاول في القسم الثالث لتقاس الظاهر من اول ملك ارض بشرين الى اول ملك بزم  
وهو في اربع مائة وعشرين سنة بالتقريب فيجتمع ست مائة وتسعين سنة وهي  
ينقص عن المعيار بقرب من مائة سنة وثلاث وخمسون سنة لفظ ذلك ولا  
تلتفت اليه ونقص ما في الجدول الثاني في القسم الثاني ايضا وهو ثلث مائة  
وثمان وخمسون سنة فتجمعها الى ما قبل على الجدول الثاني في القسم الثاني  
من نظير المدة المذكورة فيجمع ثمان مائة وثمان وعشرين سنة وهي تنقص عن المعيار  
ايضا بقرب من مائة وخمسة وعشرين سنة فلنقلها ايضا ونجى الى الجدول الثاني  
في القسمين ونقص ما فعلنا بالاول والثاني فيجتمع تسع مائة وثلاثين سنة  
وهي تنقص عن المعيار ثلث عشرة سنة تقريبا تقريبا ولا يستدل بها فان التوكل  
لا يعتمد هذا التفاوت وان كان قريبا من الحق وكذلك اذا عملنا مثل ذلك بما وجدناه



















ومعرفة الكبيسة على مثال ما تقدم وان امرتنا تاريخ اغسطس فانما عمل ايام المحصلة  
 علمنا في تاريخ الاسكندرية حتى يخرج السون التامة ويبقى الارباع فنضيقها اياما  
 فالتقى لكل شهر من شهور القبط عدد ايامه وينتدئ من توت فان كانت السنة  
 كبيسة ايضا لا يوغنا وهو الشهر الصغير ستة ايام وان لم تكن كبيسة اخذنا له  
 خمسة ايام ومعرفة السنة الكبيسة ههنا لا يبقى من الارباع شيء اذا صيرناها اياما  
 وذلك لان الكبيسة تقدمت اولا لتاريخ وليس فيه كثير التباس اذ هو في اخر السنة  
 ويتفق اول توت اربع ايام مع اليوم التاسع والعشرين من اب القرياني واما تاريخ  
 اغسطس فانما يحصل سنة التامة على مثل ما تقدم في تاريخ اغسطس ونقسمه  
 الباقي على اربعة ويتميز ما خرج حصة كل شهر وينتدئ من توت والتقى في السنة  
 الكبيسة اربع غناسة ايام ومعرفة الكبيسة ان يبقى من الارباع ربع يوم واحد  
 واما تاريخ دقا طيا فوس فعمل بابا ام المحصلة علمنا في تاريخ اغسطس وعينه  
 حتى يخرج السون التامة وتعا د اربعها صحا ما ونقسم من الشهور حصصها  
 وينتدئ من بيولديوس وهو كانون الاخر فان كانت السنة كبيسة ايضا فله ان  
 بوس وهو ثمانية وعشرين يوما وفي غيرها ثمانية وعشرين يوما ومعرفة  
 الكبيسة ان يبقى من الارباع ربعان كما هو في تاريخ الاسكندرية واما تاريخ العرب  
 وشهورهم وابنية القبطي فيها وتبينهم في الجاهلية طافرا اهل وكانوا  
 اميين ولم يعولوا في تحليلا الا ان اعطى الحفظ والاشعار طافرا اقرب  
 مستعملها انقطع ذكرها ولا سبيل الى علم مثل ذلك واما تاريخ الهجرة في الاسكندرية  
 فاننا اذا اردنا قسما ايام المحصلة على سنة القرياني سطر وهي ثلثة واربعة  
 وخمسون يوما وخص وسدس وان نضيقها في ثلثين وهو ما عدله خس وسدس

ونقسم الجميع على عشرة الف وستمائة واحد وثلاثين وهي مغرب ثلثة واربعة  
 وخمسين في ثلثين مضافا الى ما اجتمع احد عشر اتي هي مجموع خسها وسدسها  
 فخرج فنون تامة ثمانية وما بقي فاياها مغروبة في ثلثين فانما قسمنا على ثلثين عادا  
 القسم اياما فمناخذ منها الشهر ثلثين يوما وشهر ثمانية وعشرين يوما ويندأ من الحرم وقتا  
 لا يتم شهر وهو ما مضى من ذلك الشهر على هذا يعمل في استخراج التاريخ في تاريخ  
 فان سلك فيه طرق مختلفة فبهي ليعتد الى معني واحد فانما حل رتبة الحل لا يمكن  
 ان يتوالي فيه شهران تافضان وثلثة اشهر تامة ويمكن ان يندس سنة القمر على  
 المصداق المذكورة وشقص منه بسبب اختلاف الحركة واما تاريخ من دجرج فانما نقسم  
 الايام المحصلة على ثلثة واربعة وخمسة وستين فخرج فنون تامة وما بقي على كل  
 شهر قسطه المذكور وينتدئ بفرديين ماه فيقع من ذلك على تاريخ ملكها  
 المستعمل في الزيجات وان اردنا تاريخ المحجوس فنقسم من تاريخ ملك من دجرج  
 ستة فبقي تاريخهم لانهم يورجون من سنة قتله وانقطاع دولتهم لا من سنة ملكه  
 واما تاريخ المعتضد بالله فانما فعل فيه علمنا في تاريخ الاسكندرية ونعطي كل شهر  
 نصيبه على مثال شهور القريسي وينتدئ من فرديين حتى ينتهي الى اثنى عشر  
 فان كانت السنة كبيسة وهو ان يبقى من الارباع ربعان كما هو في تاريخ الاسكندرية  
 وستة ايام وان لم تكن ايضا لها خمسة ايام ويوافق البيروني فيه ايام اليماني  
 عشرين من رباب للعلل التي قطعنا ذكرها يعون الله وتوفيقه ومن الصواب  
 ان تذكرها باقعد من الزيجات ولم يذكرها احد الا ابو العباس الفضل ابن حاتم  
 البيروني في تفسيره للجسطي ولقد بكثر وقوعه وتبعه فيه عالموه وهو ان يطالب  
 باستخراج التاريخ لوقت تكون معلوماته انما لا يعبرها بعض واحدكم عرف



موضعه من شهر ربي او ربي او فارسي مجهول الاسم وعرف اسم شهر آخر قد  
اشق معه وعرف تاريخ ليس فانه الشهران منه والذين جهل اسميه مثلاً  
ذلك من يقال ربيع هجري في شهر ربيع سنة احدى وتسعين وثلاثمائة للهجرة  
فالطريق المذكور ان نتخرج تاريخ الاسكندر الاول المحرم سنة احدى وتسعين  
وثلاثمائة فلا يخفى علينا اول يوم من شهر ربي يوم يتفق من شهر العرب و  
يخرج كاول يوم تاريخ من دجود فيظهر موقع هجر من ايامه ونصير التاريخ الثلثة  
باليوم اعلمنا سببها معلومة وانما عرف مع ذلك اسم اليوم في الاسبوع كان اعلم  
على ترك الحق واسهل للاصابة ومثال ذلك يوم الجمعة عرفة شهر رمضان  
سنة سبعين وثلاثمائة لم نجد راجحاً فيها ان نتخرج تاريخ العرب لمؤرخ هذا  
التاريخ ونحسب من ذلك عرفة شهر رمضان ونعتبر رؤس الشهور بايام الاسبوع  
فتصبح المطلوب وكذلك ان كان اليوم من الاسبوع وكية من شهر ما معلوم مع  
تاريخ ما واسم الشهر فانه يمكن معرفة غلب ما قلنا والمحيط بهذه الجمل سيقف على  
ما يعطاه من ذلك الفن كيف ما كان السؤال ولا يخفى عليه شيء منها اذا تأملها  
خوفاً لم ولو كانت المعلومات في كميات عداها مختلفة الجمل متباينة  
الاحاد والمقدور اعني بذلك ان يقال في اليوم خمسة وعشرين مثلاً لكن  
الخمس من شهر ربي والعشرون من شهر ربي معلوم احدهما او مجموعهم كان كلاهما  
او يقال سنة خمس واربعين وثلاثمائة فيكون الخمسة من تاريخ ربي والاربعون من  
تاريخ عربي والثلاث مائة من تاريخ الفارسي فان فصل المناهل لذلك يتبين عن  
المطلوب وان طالع الحساب في استخراج الله الموفق للصواب  
والسؤالات وموابيل السنين والشهور وكيفياتها وكما فيها في سق اليهود وسائر

السنين واذ قد بينا ما اردناه من استخراج التواريخ بعضها من بعض ولحق منها الا  
تاريخ ادم وتاريخ الطوفان على قول اهل الكتاب فقد بينا ان بين الطريق الى  
معرفة تاريخا ونقد ذلك معرفة سق اليهود وشهورها وادبرهم واوائل سنينهم و  
نتبعها معرفة اوائل سني غيرهم ايضا ونلحق بما اشياء تكون عوناً على ادراك المطلوب  
بالسهولة فنقول ان تاريخ ادم هو الذي يستعمله اليهود وتاريخ الاسكندر هو الذي  
عليه المتقارن ولو كان اول تسري موافق اول تسري الاول لكان تاريخ ادم هو  
تاريخ الاسكندر او اعليه ثلثة الف واربعمائة وثمانين واربعين سنة وهي بين  
ادم والاسكندر على قول اليهود ولكن تسري يقع ابداً فيما بين اليوم التاسع وال  
العشرين من اب الى اليوم الرابع والعشرين من ايلول على الامر الاوسط فيكون تاريخ  
الاسكندر المتأخر وقت نحول الى اليهود هو تاريخ ادم المتأخر ازاره عليه ما بينه  
وبين الاسكندر وانما صاد اول تسري يسري في تلك الايام لان فصح اليهود ابداً  
يبدء من اليوم الثامن عشر من اذار السرياني الى اليوم الحادي عشر من نيسان  
على الامر الاوسط وهو ملة كون الشمس في برج الحمل فان الاستقبال الكاين في  
هذه الملة يقضي الاحوال الموجبة للفصح وهو امر جوي على اقرب لا تلو كانت  
السنة شمسية مطردة مع ايام سنة الرقيم ولكن كيف وقد وجدنا هذا الكسر  
الرصيد خمس ساعات وستة واربعين دقيقة وعشرين ثانية وستة وخمسين ثلثة  
فقد بلغ الشمس بالمسير الرصدي موضعاً ما من فلكه المروج بلوغها اليه  
بالميل الذي عملها اليه في كل مائة وخص سنين يوماً فاما ذلكنا فعل على ما هم  
عليه ونصف لان كيف استخراج اول سنينهم والطريق الى معرفة ما لها اهي  
بسطها عيونهم هي ناقصة ام معتدلة ام تامة ونقول ان ادنا ذلك ردتنا على



تاريخ الاسكندرية كقول شيرين الاول السرياني ثلثة الف واربعمائة وثمان مئة طبع  
 فجمع تاريخ ادم كقول شيرين الواقع في احراب او ايلول للذين قبل شيرين الاول  
 الذي اخذ ثمانية الشايخ فان اردنا ان نعرف السنة التي خرج لنا الشايخ كاولها  
 هي بسطة ام عتوب اخذنا هذا الشايخ ففقطنا منه سنتين وقسمنا ما بقي على  
 تسعة عشر فخرج في محاذ برص في صحفة وما بقي يدخل به في ذابرة العباد في  
 الطبقة العلوية منها نجد في الطبقة الثانية من جبال سنينها كيفيتها هي بسطة ام  
 عتوب في الطبقة الثالثة موقع اولها من الشهر السرياني وفي الرابعة اسم ذلك  
 الشهر على ترتيب جسطح



اوله ما ذكرناه من ان دور السنة عشر غير صحيح عندنا ما الى ما يات منه من الايام الاسوية  
 لا ثبتا لواقعها من الاسابيع طبقة خامسة في ذابرة العباد غير ان ذلك ليس بمثبت  
 وان اردنا معرفة اليوم الذي خرج لنا من الطبقة الثالثة اتي يوم هو من الايام الاسوية  
 اسخرينا بعد ارباب او ايلول لذلك السنة انما كان اليوم منه بلا عمل اليومي ذكرها  
 فيما تقدمنا فاحصل ذلك عن من المملوك وهذا الذي خرج لنا من امر شيرين هو على الا  
 الاوسط من غير تعديل فيما وقع في الايام التي ذكرنا انهم لا يجزونه فيها فاصحح له ال  
 تقديم يوم واتضح فاذا قصدنا هذا التعديل احتجنا ان نعرف اولا اقطاع الشمس القمر  
 في شيرين على مذبحهم لا على مذبح اصحاب الاوصاف فان بين المذبحين خلافان  
 من ان الشهر القمري من الاجتماع الى الاجتماع صدم تسعة وعشرين يوما واثني عشر  
 ساعة وسبع اوت ثلثة وسبعون حلقا يكون ذلك اربعا واربعين دقيقة وثلاث و  
 ثواني وعشرين ثالثة واثني عشر خامسة يكون الفصل بينهما ثالثة واثني  
 وثماني وثلاثين رابعة وثماني ولديهي خامسة من ساعة ومثلها ان سنة الشمس على  
 بانديق ثلثائة وخمسة وستين يوما وخمس ااعات وثلث الف وسبع اات واحد  
 وتسعي جزء من اربعة الف ومائة واربعة اجزاء من ساعة وقد وجدنا الحديث من  
 اصحاب الامم هذا اقل من ذلك والثالثة ان المصنف في الليل والليل والليل والليل والليل  
 يختلف عند علماء الهيئة على اختلاف اطوال البالد ودرجتها وهي لا والقوم  
 يحسونها في جميع البلدان بحساب واحد لا يعرف لاي بقعة وقع الحساب الا انه  
 يسبق الى الوم انه معول البيت المقدس او حاليها فكانت تجمعهم ومنها ان استعمال  
 اياه هو بالاعتناء زمانية من العلوم ان حساب الاجتماعات يخرجها من هذه الاعنة  
 التي في معدل النهار ومما انهم يولونها بالحركة او على مدون الرتبة فربما وقع الفصح



بعد مضي يومين من الاستقبال الحقيقي ليل التبادل يوما وبسبب تأخيرها ياتة لا يجد  
 فيه يوم فاذا اردنا ميلاد السنة هو اجتماع النيران كلول لشرقي وقدرت عادتهم  
 على التمنية اجتماع كل شهر ميلاد الاجتماع الكاين في كل كل محروم ميلادها فاخذ  
 سقنهم السابعة على النهاية السنة التي بقدرتها لشرقي المعصود فيقولون ان  
 صغرى وفريق عدوها في يوم وست عشر ساعة وخمسة وخمسة وتسعين خلق  
 وهو في ايام المحرم الصغرى اذا الفيت اسابع ونحفظ ما اجتمع ثم نطرا الى ما بقي من  
 السنين ما لم يبق محروم فيقولون كم يسا بقولهم عبقها على حساب  
 وفريق بعد السابعة في اربعة ايام وثلاث ساعات وثلاثة عشر ساعة وتسعين  
 خلقا وفريق عدد العيون في خمسة ايام واحد في وعشرين ساعة وخمسة وتسعين  
 وثلاثين خلقا ويجمع ما اجتمع من الفري الى ما حفظنا ونجد على ما حصل خمسة ايام  
 واربع عشرة ساعة واثنا عشر ساعة وقت الاجتماع من اول ليلة الاحد لاول سنة  
 ادم ثم وضع كل الف وثمنا في خلقا الى الساعات ساعة وكل اربعة وعشرين ساعة  
 الى ايام يوما ونطرح ما حصل من ايام اسابع وما بقي اقل من اسبوع بقدر ما اقل  
 ليلة الاحد حيث ما انتهى الحساب فهو وقت الاجتماع لاول لشرقي وقد حسبنا ذلك  
 لسنة من سنة سكتة تسهيل العمل ونحفظ القيمة وما زاد معرفة الاجتماع  
 لاول لشرقي فاخذ سقن الاسكندر ويقص منها اثني عشر سنة ابداء في سنة  
 المحرم الا صغر بعد السكتة على حساب ويقسم الباقي على خمسة عشر  
 فخرج فخرجنا في صغرى فليعلمها عظمى انه وقتها ونحفظ ما بقي من السنين  
 على الخاصة من المحرم على حساب ويدخل الى ايام المظنون كانت فيه  
 في جدولها المخصوص بها واحد ما يجد في ايام والساعات والخلق في كل

الصغرى من جدولها المخصوص بها واحد ما يجد في ايام والساعات والخلق في كل  
 الى اصل الموضوع في اول المحرم وهو ميلاد السنة السابعة عشر من تاريخ السكتة  
 ونضع كل الف وثمنا في خلقا ساعة وكل اربعة وعشرين ساعة يوما ونطرح الايام  
 فباق فيقولون ان اول ليلة الاحد الى وقت الاجتماع على من هم واما ابتداء فيها  
 من اول ليلة الاحد في مجموع اليوم والليلة عدلهم من وقت غروب الشمس على ما ذكرناه  
 في اول الكتاب على ما اعتقد اليهود

الوقت	الوقت	الوقت	الوقت	الوقت	الوقت
٥١٩	٥	٥١٩	٥	٥١٩	٥
٣١٥	٢	٣١٥	٢	٣١٥	٢
١٩١	١	١٩١	١	١٩١	١
٧٧٠	٠	٧٧٠	٠	٧٧٠	٠
٥٤٤	٤	٥٤٤	٤	٥٤٤	٤
٧٥	٥	٧٥	٥	٧٥	٥
٩٥٤	٤	٩٥٤	٤	٩٥٤	٤
٧٤٧	٣	٧٤٧	٣	٧٤٧	٣
٢٥٤	٤	٢٥٤	٤	٢٥٤	٤
٥٢	٥	٥٢	٥	٥٢	٥
٩٢٧	٦	٩٢٧	٦	٩٢٧	٦
٣٢٧	٧	٣٢٧	٧	٣٢٧	٧
٢٣٣	٨	٢٣٣	٨	٢٣٣	٨
٢٩	٩	٢٩	٩	٢٩	٩
٤١٨	١٠	٤١٨	١٠	٤١٨	١٠
٣١٤	١١	٣١٤	١١	٣١٤	١١
١٥٥٣	١٢	١٥٥٣	١٢	١٥٥٣	١٢
٧٩٩	١٣	٧٩٩	١٣	٧٩٩	١٣
٥٩٥	١٤	٥٩٥	١٤	٥٩٥	١٤
٥٣٢	١٥	٥٣٢	١٥	٥٣٢	١٥
١٥٩٤	١٦	١٥٩٤	١٦	١٥٩٤	١٦
٢١٢٩	١٧	٢١٢٩	١٧	٢١٢٩	١٧
٢٣٠	١٨	٢٣٠	١٨	٢٣٠	١٨
٣١٩٢	١٩	٣١٩٢	١٩	٣١٩٢	١٩
٣٧٢٣	٢٠	٣٧٢٣	٢٠	٣٧٢٣	٢٠
٤٢٥٤	٢١	٤٢٥٤	٢١	٤٢٥٤	٢١
٤٧٨٥	٢٢	٤٧٨٥	٢٢	٤٧٨٥	٢٢
٥٣١٦	٢٣	٥٣١٦	٢٣	٥٣١٦	٢٣
٥٨٤٧	٢٤	٥٨٤٧	٢٤	٥٨٤٧	٢٤
٦٣٧٨	٢٥	٦٣٧٨	٢٥	٦٣٧٨	٢٥
٦٩٠٩	٢٦	٦٩٠٩	٢٦	٦٩٠٩	٢٦
٧٤٤٠	٢٧	٧٤٤٠	٢٧	٧٤٤٠	٢٧
٧٩٧١	٢٨	٧٩٧١	٢٨	٧٩٧١	٢٨
٨٥٠٢	٢٩	٨٥٠٢	٢٩	٨٥٠٢	٢٩
٩٠٣٣	٣٠	٩٠٣٣	٣٠	٩٠٣٣	٣٠
٩٥٦٤	٣١	٩٥٦٤	٣١	٩٥٦٤	٣١
١٠٠٩٥	٣٢	١٠٠٩٥	٣٢	١٠٠٩٥	٣٢
١٠٦٢٦	٣٣	١٠٦٢٦	٣٣	١٠٦٢٦	٣٣
١١١٥٧	٣٤	١١١٥٧	٣٤	١١١٥٧	٣٤
١١٦٨٨	٣٥	١١٦٨٨	٣٥	١١٦٨٨	٣٥
١٢٢١٩	٣٦	١٢٢١٩	٣٦	١٢٢١٩	٣٦
١٢٧٥٠	٣٧	١٢٧٥٠	٣٧	١٢٧٥٠	٣٧
١٣٢٨١	٣٨	١٣٢٨١	٣٨	١٣٢٨١	٣٨
١٣٨١٢	٣٩	١٣٨١٢	٣٩	١٣٨١٢	٣٩
١٤٣٤٣	٤٠	١٤٣٤٣	٤٠	١٤٣٤٣	٤٠
١٤٨٧٤	٤١	١٤٨٧٤	٤١	١٤٨٧٤	٤١
١٥٤٠٥	٤٢	١٥٤٠٥	٤٢	١٥٤٠٥	٤٢
١٥٩٣٦	٤٣	١٥٩٣٦	٤٣	١٥٩٣٦	٤٣
١٦٤٦٧	٤٤	١٦٤٦٧	٤٤	١٦٤٦٧	٤٤
١٦٩٩٨	٤٥	١٦٩٩٨	٤٥	١٦٩٩٨	٤٥
١٧٥٢٩	٤٦	١٧٥٢٩	٤٦	١٧٥٢٩	٤٦
١٨٠٦٠	٤٧	١٨٠٦٠	٤٧	١٨٠٦٠	٤٧
١٨٥٩١	٤٨	١٨٥٩١	٤٨	١٨٥٩١	٤٨
١٩١٢٢	٤٩	١٩١٢٢	٤٩	١٩١٢٢	٤٩
١٩٦٥٣	٥٠	١٩٦٥٣	٥٠	١٩٦٥٣	٥٠







وَأَمَّا عَلْنَا الْبَعْدَ

من عند نصف النهار إلى أن التمدد إلى الليل أدباً سهلاً من العمل إلى الأفاق وساعات  
نصف النهار الأطول لمرض بيت المقدس أربع عشرة ساعة وشيئاً فلا يتقدم عمل  
اليهود بالساعات في مائة أكان يكون الاجتماع في أوّل شري وأصاحم الاجتماع  
الحري في يولي في معصه البابل بقدره ويأخر عنه هذا أكثر كما بينا فيما تقدم

فإذا استخرجنا وقت الاجتماع بالحساب إلى  
أدريه اليهودي بالبحر الذي حلقناه على  
رأبهم بربنا من ذلك إلى علم أول السنة  
ومعرفة كيفها في التقصير والاعتدال والقيام

وقد تقدم لنا المعرفة

هنا هي بسيطة

أم عتور فطلب

في جدول المحدث

مدة من أيام الأسبوع يتفق هذا وطرقها

الوقت الذي خرج لنا الاجتماع فيه في حجاب

العيود كان كاست عتور وفي حجاب الباطن كان

بسيطة فاذا وجدناه

القياس هذا أول

السنة من الأسبوع كيفها

وإذا علمنا أول السنة وكيفها وركبنا ذلك كيفية مع الباطن والعيود عرفنا أول السنة

جدول المحدث

ب	من نصف نهار يوم السبت الأربع مائة واحد شعبان خلق من الساعة التاسعة من نهار يوم الأحد	ب	من نصف نهار يوم السبت إلى ماتين وأربع خلق من الساعة العاشر من ليلة الأحد		
ب	من أربع مائة واحد خلق من الساعة التاسعة من نهار يوم الأحد إلى نصف نهار يوم الاثنين	ب	من ماتين وأربع خلق من الساعة العاشر من ليلة الأحد إلى خلق من الساعة العاشر من نهار يوم الاثنين كان في نصف طرفة العين في نصف نهار يوم الاثنين		
7	من نصف نهار يوم الاثنين إلى نصف نهار يوم الثلاثاء	7	من خمس مائة تسع وثلاثين خلق من الساعة الرابعة من نهار يوم الاثنين إلى نصف نهار يوم الاثنين وأربع خلق من الساعة العاشر من ليلة الثلاثاء		
5	من نصف نهار يوم الثلاثاء إلى ستمائة وخمسة خلق من الساعة الثانية عشر من ليلة الأربعاء	5	من ماتين وأربع خلق من الساعة العاشر من ليلة الثلاثاء إلى ماتين وأربع خلق من الساعة العاشر من ليلة الخميس		
5	من ستمائة وخمسة خلق من ليلة الأربعاء إلى نصف نهار يوم الخميس	5	من ماتين وأربع خلق من الساعة العاشر من ليلة الخميس إلى نصف نهار يوم الخميس		
ر	من نصف نهار يوم الخميس الأربع مائة واحد خلق من الساعة التاسعة من نهار يوم الجمعة	ر	من نصف نهار يوم الخميس إلى ماتين وأربع خلق من الساعة العاشر من ليلة الخميس والأربع مائة واحد خلق من الساعة العاشر من نهار يوم الجمعة كان في الطرفة من ليلة الجمعة		
ر	من أربع مائة واحد خلق من الساعة التاسعة من نهار يوم الجمعة إلى نصف نهار يوم السبت	ر	من ماتين وأربع خلق من الساعة العاشر من نهار يوم الجمعة إلى خلق من الساعة العاشر من ليلة الجمعة إلى نصف نهار يوم السبت		

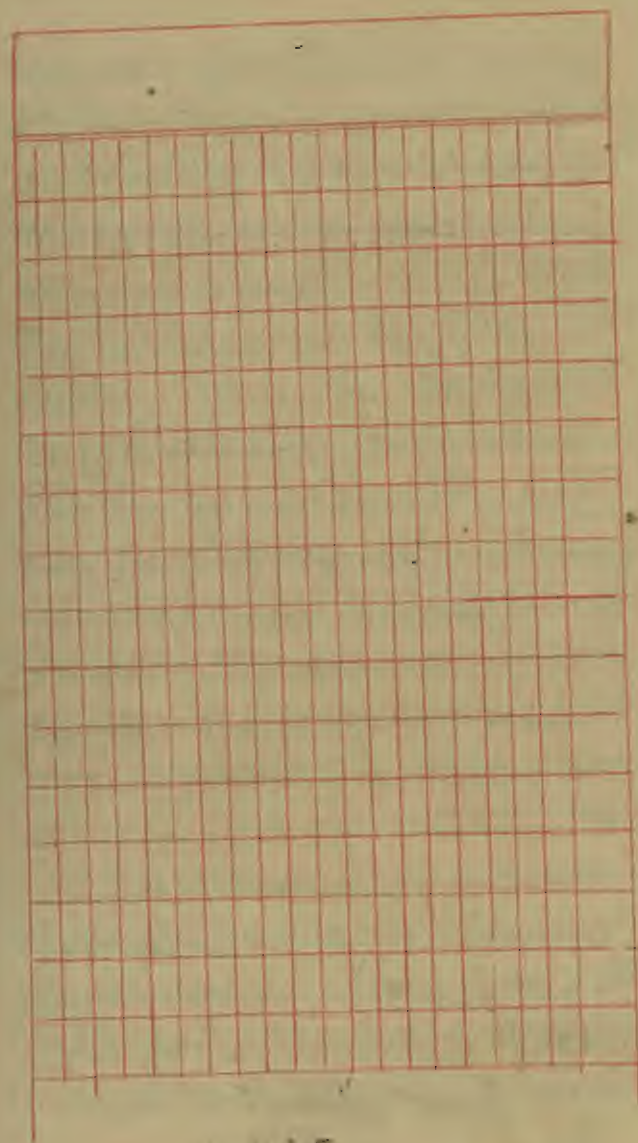
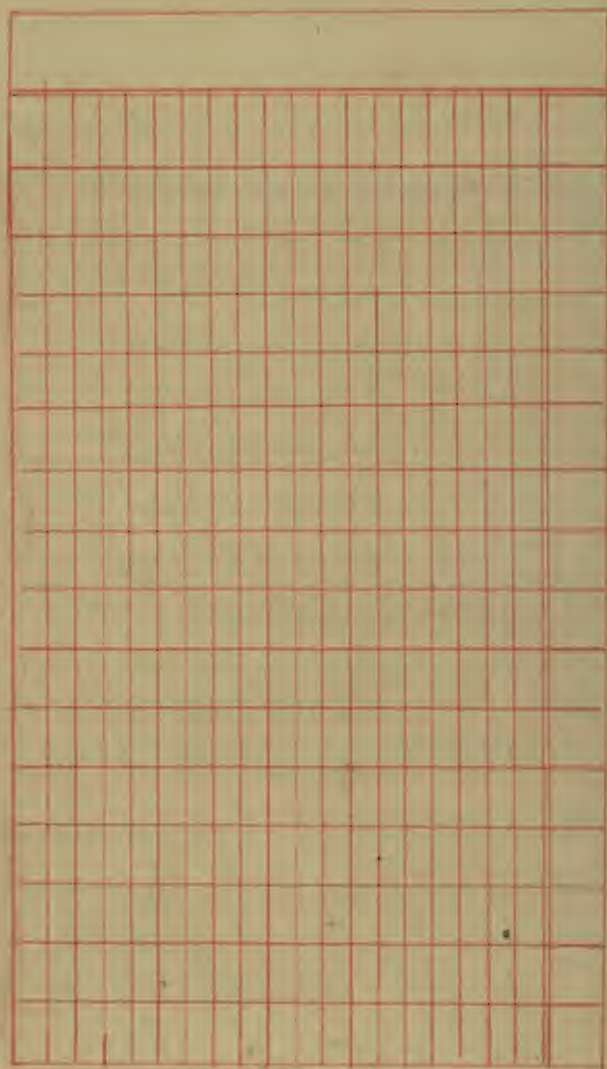


وهي هذه الأحوال والكيفيات ما يختص به السنة إذا انفق أهلها في يوم من الأسبوع لا  
غيره ومالات لا يمكن فيها وإذا استظهر ذلك كان عوناً على درك المطلوب وهذه  
صورة ما ذكرناه على طريق التفسير والتفصيل















وتمام عام الى ذلك على ما نلاحظ به الى انهم جعلوا الشهر المتام تسعة وعشرين يوما  
خالصة وهي القحاح ما بين الاجتماع في ثلثون فقد يقع فيه الكسور للا  
جتماع فاضافوا الى الشهر المتام حتى تمامه والى النقص حتى صار له واسان و

اعلم بغيرهم فان اريد وقت الاجتماع لاوايل  
الشهور او وقت الاستقبال في انصافها  
راي اليهود اخذنا من جدول المواليدي والاربا  
عشر ان امرنا الاجتماع في اوائه ميلاد  
ذلك الشهر وان امرنا الاستقبال فما  
باوائه اربعا عشر ذلك الشهر ان كانت السنة  
بسطة فنجد انها وان كانت عقربا فنجد  
جدوها ونجد ذلك على ميلاد شمسي  
وهو الاجتماع لراسه ونفيع الكسور الى  
ما رقت وتلقى الايام اسابيع فيبقى  
الى المطلوب وان اردناه على راي  
الاححاب الامر صادعنا هذا  
العمل من جدول الاجتماعات  
والامتلات ان كانت السنة

بسطة فنجد انها وان كانت عقربا فنجد  
جدوها ونفيع الكسور الى ما اردناه من الاجتماع والاستقبال  
على رايهم ايضا فيبقى الى ما اردناه من الاجتماع والاستقبال

جدول المواليدي والارباع عشر

ايام	حلق	ايام	حلق
ميلاد شمسي	٤	ميلاد شمسي	٤
اربا عشر	٣٩٤ ونصف	اربا عشر	٣٩٤ ونصف
ميلاد شمسي	٧٩٣	ميلاد شمسي	٧٩٣
اربا عشر	١٥٩ ونصف	اربا عشر	١٥٩ ونصف
ميلاد شمسي	٥٥٤	ميلاد شمسي	٥٥٤
اربا عشر	٥٥٢ ونصف	اربا عشر	٥٥٢ ونصف
ميلاد شمسي	٢١٩	ميلاد شمسي	٢١٩
اربا عشر	٢١٥ ونصف	اربا عشر	٢١٥ ونصف
ميلاد شمسي	١٥١٢	ميلاد شمسي	١٥١٢
اربا عشر	٣٢٨ ونصف	اربا عشر	٣٢٨ ونصف
ميلاد شمسي	٦٢٥	ميلاد شمسي	٦٢٥
اربا عشر	٣٢٦ ونصف	اربا عشر	٣٢٦ ونصف
ميلاد شمسي	٩٣٦	ميلاد شمسي	٩٣٦
اربا عشر	٩٣٤ ونصف	اربا عشر	٩٣٤ ونصف
ميلاد شمسي	١٥١	ميلاد شمسي	١٥١
اربا عشر	٥٤٧ ونصف	اربا عشر	٥٤٧ ونصف
ميلاد شمسي	٩٣٤	ميلاد شمسي	٩٣٤
اربا عشر	٢٥٥ ونصف	اربا عشر	٢٥٥ ونصف
ميلاد شمسي	٤٥٧	ميلاد شمسي	٤٥٧
اربا عشر	١٠٥٣ ونصف	اربا عشر	١٠٥٣ ونصف
ميلاد شمسي	٣٧٥	ميلاد شمسي	٣٧٥
اربا عشر	٧٤٦ ونصف	اربا عشر	٧٤٦ ونصف
ميلاد شمسي	٦٣	ميلاد شمسي	٦٣
اربا عشر	٤٧٩ ونصف	اربا عشر	٤٧٩ ونصف
ميلاد شمسي	٩٧٤	ميلاد شمسي	٩٧٤
اربا عشر	١٩٣ ونصف	اربا عشر	١٩٣ ونصف

فقد انتم في البقية ٥ ٩٠



الام	دقيق	ثاني	الام	دقيق	ثاني
امثلا			اجتماع شري		
امثلا			اجتماع مرحش		
امثلا			اجتماع كليو		
امثلا			اجتماع طيب		
امثلا			اجتماع سبط		
امثلا			اجتماع اذكار		
امثلا			اجتماع ليس		
امثلا			اجتماع اير		
امثلا			اجتماع سيون		
امثلا			اجتماع من		
امثلا			اجتماع اوب		
امثلا			اجتماع ايل		

فصل في  
غير المعين

وقد توصل الى ما نريدناه من معرفة سني اليهود بان حسب الاستقبال الذي بعد  
 الاعتدال الذي يقع في الحدا الذي يدور فيه الفصح بين طرفيه فينظر اي يوم  
 يقع فيه ما بين طلوع الشمس فيها الى طلوعها من العدم فان كان في الايام التي يحزنون  
 فيها الفصح فهو هو ان كان فيما لا يحزن وفيها ذهابها في الايام المنسوبة الى الكواكب الثلاثة  
 السطلية اخرها الى اليوم الثاني وليس في اواخر الفصح بل في اواخر الدهر ويعمل مثل ذلك  
 للفصح المقدم حتى يقف على يومين على علامة اتي في مع اول نشري في وسط  
 الفصحين ويأخذ ما بين الفصحين من الايام فان كانت اكثر من ايام سنة الشمس  
 التي فيها الفصح لا يحزنه وان كانت اقل فليست بتقريب وهذا الباب يمكن معرفة  
 هذه الكيفية الا انه لابد من الشواهد فان الفصح ربحا واخره الواجب عند اليهود تقديره  
 او قدام الواجب عندهم فاحقوه فلذلك لا يشين حالها في التقصان والاعتدال وا  
 الاشارة على الحقيقة بل بما وقع الاستقبال قريبا من احد طرفي الحدا الذي يدور  
 فيه الفصح وخالف كل واحد من موضعين الميزين بالذوية موضع الاوسط مشايرين في التقاد  
 والتاخر في ايجاد مجموع شواهد الكمية فلم يعط ذلك الاستقبال للاستعمال واعتدال  
 قبله او بعد فبقع من اجل ذلك بين حساب اليهود وهذا العمل خلاف حق الشئ  
 ربحا كانت عبودا عند اليهود وينطق هذا الحساب بالخطا البسيطة او بالعكس وكذلك  
 يقع بين اليهود والتفاري في العبور خلاف الاستبينة في باب صورهم في اشارة  
 واذا وقع بينهم خلاف ورضوا بحكمتنا نظرنا الى استقبال فصيحها الذي يقع  
 القمر فيه في واسط السنبلة او واسط المعرب او يخرج قبل الشمس عن برج الحمل  
 هو المردول في القولين وضالته هو المردول ولا يخفى على طالب الحق ضايله لا يري  
 اذا حفظت الشريطة المذكورة وليد اليهود اذ قالوا اخرها روي قبل وهو خوس











ثلاثة وخمسة وستون يوما وثمان مائة وثلاثة الف وسبع مائة واحد وتسعين  
 جزءا من اربعة الف ومائة واربع اجزاء من ساعة وبعين كانت ايام ارباع السنة  
 معلومة فان موضع اوج فلوك الشمس يكون مساويا فاذا اردنا معرفة الاوج في زمان  
 امر صادف احققنا الى تحصيل حركة الشمس الوسطى ليوم ففرضنا اجزاء اليوم الواحد  
 ليلة وهي ٩٦٣٠ وبنينا دائرة الشمس في ثلثمائة وستين وقسمنا المجموع  
 من القرب على مقدار سنة الشمس بعد الجول وهو ٣٥٧٥٣٠ وبنينا  
 الاصل فيخرج هذا العمل ما ذكره حركة الشمس الوسطى ليوم ليلة نظروا  
 بالتقريب وذلك لان نسبة اليوم الى السنة كنسبة درجة واحدة من درج الفلك الى  
 الدائرة كانه ثلث دائرة اب ٧٦ فلذلك الشمس المشددة في اوج على مركزه و  
 ليكن نقطة آ اول المحلوت اول الشيطان و د اول الميوان و ٧ اول المحلوت  
 ويخرج قطري ا ه ح و د ه وقد تقدم من حكايتنا القوائم ان الشمس تقطع ربع  
 اب في زمان اعظم مما يقطع فيه سائر ارباع فواجب من ذلك ان مركز الفلك الخارج  
 المركز في هذا الزمان ولكن نقطة ح قد يكون عليها دائرة ماسة للفلك المشددة في  
 الفلك الخارج المركز وهي دائرة مصطفون ونقطة القياس ط وفصل ط ح ويخرج  
 على نقطة قطر ح قطر د ح مساويا بالقطر ا ه ح ونصف قطر ل ح فاذا  
 لقطر ا ه ح ونخرج على استقامة الى س فلان الشمس تقطع بمسرها الاوسط في  
 دائرة اب د التي هو مجموع الزمان في الصيف في ثمانية وسبعة وثلاثين يوما يكون  
 قطعه صغر من الفلك الخارج المذكور فاذا انقضا منها نصف دائرة  
 وهي مائة وثلاثون درجة بقي مجموع وهو كذا  
 متساويان لقوا في القطر في اوج ذلك يكون كل واحد من

وهو

وجيبه خط يكون بالمقدار الذي به نصف قطر درجة واحدة  
 ولا تقاطع قطع ربع في اربعة وتسعين يوما ونصف يوم يكون قطعه  
 من الفلك الخارج المركز كان هو مجموع القطر  
 الذي هو د ح دائرة قانا اذا انقضا من بقي  
 وجيبه من ذلك المقدار وهو خط المساوي في مثلث  
 القائم الزاوية ضلعا معلومان والضلع الاطول مجهول فتعرف كل  
 واحد من ضلعي في مثلث ونخرج مرتين ما فيكون  
 ثامن وناخذ ج د ه فيكون وهو بعد ما بين المركزين المساوي  
 لجيب المعدل الاكبر فاذا قوسناه في جداول الجيوب خرج قوسه  
 وهو المعدل الاكبر درجة واحدة وذلك لان نصف بالمقدار الذي به  
 درجة واحدة الى فاذا اردنا معرفة خط بالمقدار الذي به خط  
 درجة واحدة ضربنا في درجة واحدة وقسمنا المجموع على مجموع  
 ودرجة واحدة فيخرج بالمقدار الذي به درجة واحدة وذلك لان نسبة  
 بالمقدار الذي به درجة واحدة الى كنسبة بالمقدار الذي به  
 به درجة واحدة الى مجموع ودرجة واحدة اعني فيصير ذلك  
 بعد ما بين المركزين معلوم النسبة الى كل واحد من قطري الفلك المشددة الخارج المركزين  
 ثم نخرج قاعدا على قطر فيكون مثلثا ط ح ه مثلثا ط ح ه  
 الاضلاع وقد بين ان نظري الهندسة ان نسبة الضلع الى الضلع في المثلث كنسبة  
 حسب الزاوية المقابلة للضلع النسب الى جيب الزاوية المقابلة للضلع المقرب  
 اليه فلذلك تكون نسبة للعلوم الى العلوم كنسبة جيب زاوية

١٥٥



القائمة وهو الجيب كله لأجيب زاوية وهو الطول  
 فنخرجه استخراج العدد المجهول من الأعداد المعروفة المناسبة فيخرج  
 وهو  $10^{\circ}$  وهو الذي هو بعد الأوج عن الاعتدال  
 التي هي وذلك ما برزنا ان ينبت  $14^{\circ}$



وهذه طريقة القدماء في استخراج الأوج وأما المحدثون فاتهم على ان الوقت  
 انما لا يقتل بي صعب جدا وشبه المشع اذ في ارضنا هم اوساط الدنيا  
 اعني انساب الودج الثابت واستخرج اشاري ابو نصره تصويري على ان عزاني  
 ابر المسمى طريقا استخراج ما تقدم ذكره محتاج الى رصد ثلث فقط من ذلك  
 الودج كغيرنا انفت بعد تحصيل مقدار سنة الشمس فثبت في كتابه لاستنهاض  
 باختلاف الارضات فضل هذه الطريقة على ما أورده المحدثون كفضل ما أورده  
 على القدماء وانما اخبر في اشياء طارئة عن نظم الكتاب ليقرب الناظر من

من الحكمة

حديث الحكمة فلا يخلو على ظاهره ولا يسم ناظره وان جاز ان يكون هذا العذر مقبولا عنده ونرجع  
 فنقول ان الارباب اليهود معرفة الارباب وهي المعتقدات اخذوا سفادهم مع التافسة وطرحوا  
 محاربه منسية وما بقي اخذوا لكل سنة ثلثي ساعة اعني يوم اربع وياقون ما اجمع استخرج  
 حق بقي اقل من سبعة بعدد ما ان اول ليلة الاربابا اربع وربعين عليها ثلثة ايام وربع  
 المجمع من اول ليلة الاحد فيقول المحدثون نفس وهو الاعتدال الذي في السنة وربع  
 يوما تقدم انباءنا على الراي الثاني والمحصل كل ما اذا عرفت ان المعتقدات من قبلها  
 ما بهما انما انما الاعتدال الذي هو اول ليلة الاربابا ان يعرفهم من ان الشمس طلعت يومها  
 السابع والعشرين من ايلول وان تقو في شري انفتت في اخر الساعة الثالثة من يوم الاربابا  
 الخامس من شري ومنهم ان الشمس تطلع يوم الرابع والستين في سنة وثلثي يومها في يوم  
 وخمس عشرة ساعة لم يفتوا فاذا كانا في الاعتدال اسابيع فثبت ان ما بقيت الساعة  
 انفتت في الاصل الساعة الاولى من ليلة الاربابا ومنه لا بد ان في الخطب المذكور يعرفهم نعم  
 ان الشمس طلعت في اول المحل في هذا الوقت الذي من انباءنا والمخطب المعتقدات وتوالت انفتت  
 مع انهم بعد المثلثين ساعات عشت من انفتت وربعي حلق ليل الدرس وستة الشمس  
 اذا لم يفت في كنهها انما انفتت وستون يوما وربع يوم فاذا طرأها اسابيع بقي يوم وربع يوم  
 وهو زيادة كل بقعة على نظيرها في السنة المقتدة فذلك ما خذها لكل سنة من السنين العشرة  
 فاذا انفتت في اول المحل من الشمس من اول يوم اول ليلة الاعتدال في شمس عند تمام المحل وربع  
 على الخطب فثبت ان من بعد شمس في اخر سفادهم مع التافسة وعلى ان من شمس في اخر  
 وربع ليل في سطر المحل من وقت ما في اخر سفادهم في ليلة بعد تقو في نفس من اول ليلة  
 في تلك السنين انفتت في السنة الثالثة لها بعد ما في الساعات التي فيها يكون  
 التقو في انهم يكونوا في سطرها طالع الساعات فان كانت الساعات اقل من اثني عشر  
 فهي بالليل وان كانت اكثر فهي بالراي فيلخص في اثني عشر ساعة وما بقي من الساعات







بقية جدول التقيقات

[illegible]

بقية جدول المقررات

[illegible]











وان اردنا معرفة ذلك في تاريخ اعطس اخذنا سنة الثامنة ووزنا عليها ربعها ثم على  
ما اجتمع سنة ابداء القينا لمجتمع اسابيع فيبقى علامة اقل وقت ثم نزيدنا عليها السابرا  
الشهور لكل شهر تمام مضى قبل المطلوب اثنين وتلقى ما اجتمع اسابيع فيبقى علامة  
الشهر المطلوب ومعرفة الكسبة في هذا التاريخ ان نزيد على سنة الثامنة واحد ابداء  
تلقى لمجتمع اربع فان بقي شيء فالسنة المنكسرة غير كسبة وان فليت فهي كسبة  
فان اردنا ذلك في تاريخ انطيس نزيدنا على سنة الثامنة مثل بعضها على ما اجتمع  
اربع وثلاثين ارباع ابداء ونعمل ما علمناه قبل

ومعرفة الكسبة في هذا التاريخ ان نزيد على سنة الثامنة ثلثة ابداء وتلقى لمجتمع  
اربع فان فليت فهي كسبة والا فلا وما تاريخ وقطعا نوزي فان نزيد على سنة الثامنة  
ربعا على ما اجتمع اربعة ارباع ابداء ونعمل ما علمناه في معرفة ابداء الشهر ما علمناه  
في تاريخ الاسكندرية على هذا الزوم وفي معرفة الكسبة فيه ان نزيد على سنة  
الثامنة اثنين ابداء وتلقى لمجتمع اربع فان فليت فهي كسبة وان بقي شيء فليت  
بكسبه وما تاريخ الهجره فان اردنا معرفة ابداء سنة وشهرها فما علمناه في تاريخ  
اخذنا سفل الهجره الثامنة ووضعناها في ثلثة مواضع ومرتبا الاول في ثلثه و  
اربعه وخمسين يوما والثاني في اثنين وعشرين وثلاثة والثالث في ثمانية واثني  
ونزدنا على التاريخ اربعا وثلثين وثلاثة ابداء ثم نرفع ما في المثال الى ما ارتفع من  
التاريخ ان كانت اكثر من خمسة عشر ونظر فيها ان كانت اقل فلا نقتطعها فما  
جتمعت فهو ما مضى من اقل سنة الهجره الى اقل تلك السنة اياما فرب عليها خمسة  
ونظر فيها اسابيع وانما يبقى عدد سبعة فهو علامة الحرم فان اردنا غير من الشهر  
اخذنا ما مضى قبل المطلوب من الشهور الثمانية لشهر يرمي وشهر يرمي ونزيد

المجتمع على علامة الحرم وتلقى المبلغ اسابيع فيبقى علامة ذلك الشهر بحساب التاريخ  
المستخرج بالسبب الاوسط فاما في الهلال وفي تحققة من الطول والصعوبة  
ما يحتاج معه الى اعمال صعبة وجدول كثير وتكون منه بما في مزج محمد بن جابر البتاني  
وزميج جيش الحاسب فليقتصدوا ان احتاج اليها الطالب وعلى ما ذكرناه مما  
الفرقة المدعية للعوطن المتخلة لتسبع الال فاورون حسابا زمت انه من  
اسرار النبوة وهو هذا اذا اردت ان تعلم اول رمضان فخذ مني الهجره الثامنة  
وامرئيا في اربعة ووزد على ما اجتمع من القرب خمس سنين الهجره وسدسها فان  
من كل قسمين كسرا فخره بالا ايام يوما ان كان احداهما مجموعها اكثر من نصف  
مخرج احد القسمين ثم نزيد على ما اجتمع اربعة واطرح ما بقي اسابيع فابقي ذلك  
سبعة فهو علامة شهر رمضان وهو مضي على ما ذكرناه فان ايام كل سنة  
من سنين القرب وهو ثمانية واربعه وخمسون يوما اذا القيت اسابيع بقى اربعة  
فان ضرب سنين الهجره في اربع صار كانه مخرج ايام كل سنة اسابيع وجمع بولي  
ذلك واذا اخذ خمس سنين العرب وسدسها صار كانه اخذ لكل واحد من السنين  
خمس يوم وسدسه فانا اخذ خمس السنين وسدسها من ضربها في خمس يوم  
وسدسه وقسمتها على مخرجها فانا تلقى لمجتمع اسابيع وعد ما بقي من يوم الجمعة  
التي هو اقل الهجره استقى العلامة الحرم واذا زدنا عليه سنة وعدنا لمجتمع من يوم  
الاصدال الى مضي واحد واثنا زده في اربعة لانه اذا اخذ لشهر يرمي ولشهر  
يوما كان الذي يجتمع الى اول شهر رمضان خمسة واذا زدنا على علامة الحرم  
استقى الى علامة شهر رمضان وقد كان زار الحرم سنة فجمع اليه خمسة الا  
الى شهر رمضان فصار لمجتمع احد عشر تلقى من سبعة في اربعة وهو ما



٨٧  
 يجمع ان يارتي وانما يتفق الحساب الملقى يوم الجمعة الذي ذكرناه  
 اعني الملقى يوم الخميس حسب الجواب الرابع والثلثين دقيقة هنا  
 حين لا يخفى ههنا ان الكورين واليه حساب فاختاره ذهب حساب  
 المتحدث في هذا المذهب المعروفين بخوارزم بالبغدادية نسبة الى ابا محمد  
 وهو شيخ يستوطن بغداد ووجدت بعضها قد ساءلهم اخذوا الجدول المجزأ الذي  
 وضعه جئش في زيجهم لتصحح التواريخ المستعمل في حساب الكواكب فزادوا  
 كل واحد فافيدوهي علامة المحرم خمسة للعلامة التي ذكرناها وغير الصواع فيها  
 الاستقامة في الجدول فندبنا اوليا كهيئة المثلثة كما اذنا بعض اهل طبرستان  
 طبرستان بعدد في فها عند الاستقامة الى مبداء واقفي اثر انقوم بوضع كتاب  
 طعن فيه على طائفة اهل الال بالرفية وسيرهم باعتبارهم باستثناء اليهود والنصارى  
 عن طلب اهل الال لا لقيام وادليل الشهور بما عندهم من الجدول واستعمال  
 المسلمين بالمنشأ من الاحوال ولو جاز موضع الجدول المجزأ في زيج جئش  
 انتهى الى اعمال احساب كهيئة في رفية اهل الال ووقف على كيفة فافيدوهي  
 حقايق ما عليها اليهود والنصارى لعل ان الذي ذهب اليه اهل الكتب هي  
 الشبه ببعضها وعسى ان واقف على ما قلنا يتحقق ذلك على اهل الهيئة  
 مجموع على ان المقادير الغروضة في احوال رفية اهل الال هي اجزاء لم يوقف  
 عليها الا بالثبوت وللشأخر احوال هندسية يتفاوتت لاجلها المحوسس بالبصر  
 في العظم والصغر وفي احوال افلكية ما اذا تأملها مسائل متصف لم يستطعت  
 الحكم على وجوب رفية اهل الال او امتناعها وخاصة حين يقع قربها من نهاية  
 ذلك بعد الفروض وهذا للولب المنقول عما وجد في الجدول

وعلى ان في الجدول المجزأ اورد به الحكم جئش في زيج المروف بالمحقق فنقل هذا الجدول  
 المذكور فافيدوهي الولب من زيادة خمسة في موضع قد جئش فيها كورها الى النصارى  
 ولم يجب ذلك فيه وعمل مثله في جداول الاوساط حتى لم يتا ذلك الى الخط ومن اراد  
 صحة ما قلناه فليقر بهي هذا للولب فانه الجدول المجزأ بعينه مراد عليه خمسة ليسير رفيا  
 ويوجد الجدول المصحح الذي حينئذ لعلامة المحرم واثننا الكور التابعة للعقارب اربعة  
 ان يقع تحت خمس البصر بذكر عينا فافيدوهي ان بعينها من غير العالم به يسقط  
 سفي الحجر الثمانية مائتين وعشرة ان كانت اكثر زيد خل بالباقي سطر الحد دون  
 فاجب الهم من الايام والذقاق ويزيد على الذقاق خمسة ايام واربعين وثلاثين دقيقة  
 ابدأ ورفع منها الى الايام ما يقع وتبقى منه سبعة ان كانت خيرة فيقع علامة اول  
 المحرم وان زدتا عليها خمسة حصلت علامة رمضان فليقر بذلك وهذا للولب  
 فانه يقع في بعض احوال فيسبب جئش الذي لم يتم شي في دقيقة الى الايام وما  
 ويبقى عليها فالم تركيبا بقية عشر شي دون ما هو اقل فافيدوهي ان تأمل فضل







يوما وثلاثي يوم يعني عشرة ساعات ما يبقى أقل من عشر سنين فلكل خمس فها عشر  
 ساعة وكل ستواحدة ثمانية أيام وثمان ساعات واربعة فها خمس ساعة وواحد  
 ما اجتمع خمسة أيام وينقص منه يومان ويبقى الحاصل اسابيع ثمانية فها واحد الحرم هو  
 صحيح مطرد على سنين الاعمال المذكورة والذني تأخذ من الأيام وكسرها لا عداد السنين  
 انما هو باقي ذلك العدد اذا حصل أياما والذني اسابيع وذلك ظاهر في الجدول المرفوع  
 على المجموع خمسة ليصير مبدأها من يوم واحد كما قد ساد ذكره انما وسواء زاد خمسة او  
 نقصنا فيه من السبعة اذا كان الفرق بالاسابيع ويجبان يلحق به فانه اربعين من  
 الشهر من بين على اصل السنة لكل شهر في العدد يومان ولكل شهر ما بقدر زوج  
 في العديد واحد وباقي المجموع اسابيع فيبقى لول ذلك الشهر والثاني ان يخذ نصف  
 السنين الثمانية ان كانت زوجا وان كانت فردا نقص منها واحد وحفظه اربعة أيام  
 واثنا عشر دقيقة واخذ نصف ما بقي من السنين فوضع في مكانين وضرب  
 احدهما في اربعة وقسم على ثلثة فخرج أيام وضرب الاخر في ثمانية من بين المجموع على  
 تلك الأيام من زيادة خمسة ثم نقص عن الجملة بمثل عدد نصف السنين وباقي أيام  
 فما بقي انصف اليه المحفوظان على كانت السنون افرادا فان كان فيه كسر اكثر من ثلثين  
 دقيقة جبر ذلك على طرح ثم الباقي المجموع اسابيع فيبقى علامة الحرم وهو صحيح ويبقى على  
 الاخوان المذكورة فان المحفوظ هو خمسة السنة المفقودة من جملة السنين بعد  
 الفاء اياما من اسابيع واذا ضرب نصف السنين الباقية في ثمانية فكانه ضرب جميعها  
 في اربعة وهي الايام الصالحات الباقية من سنة القمرا انما الفيتا اسابيع وباقي عليه ان  
 تأخذ خمس يوم وسدس لكل سنة ولكن لكل عدد ثلثة ارباع نصفه من بين على خمس  
 وسدس كل ما بقية الى واحد ثلثة نصف ذلك العدد والسنين فان اذا ضرب

نصف عدد السنين في اربعة وقسمه على ثلثة فقد اخذ ثلثة ارباعه وهي ترب  
 على خمس ارباعه وهي ترب على خمس بدس جميع السنين بقدر ثلثه نصف  
 الايام الى سنين فانما احسب بها اجزاء من سنين اعني بقاوي ونقصها من  
 الجملة كان قد حصله خمس السنين وسدسها سائر الاعمال ظاهرة الاطراد على ما  
 تقدم ذكره وانما تاريخ يزجر بدنا اذا اردنا علامة اول كل سنة من سنين فاننا  
 تأخذ عدد الثمانية منها وترب عليها ثلثة ايام وتلقى المجموع اسابيع فيبقى علامة في  
 ماه فان اردنا غيره من الشهور اخذنا الى انقص من الثمانية منها لكل شهر يومين  
 الا ابا من ماه فاننا تأخذ له شيئا من بين المجموع علامة من فريدين ماه وتلقى ما  
 اجتمع سبعة ان كانت فيه فيبقى علامة ذلك الشهر في تاريخ المجوس من مقتل  
 يزجر بدس ترب على السنين الثمانية خمسة ايام وتعمل في سائر ذلك العمل المتقدم  
 ان كنا نستعمل فيه شهر الفرس وان كنا نستعمل شهر ما هذا السعدا وخوانا  
 نزدنا على السنين الثمانية ثلثة اياما والقينا المجموع اسابيع فيبقى علامة نوس  
 داو تاو سادسجي ثم ترب لكل شهر بقدر يومين على علامة نوس فينتهي الى علامة  
 الشهر وان اردنا معرفة الكعبة التي كان الفرس يستعملونها قبل زوال ملكهم اخذنا  
 سق الفرس من زوال ملك يزجر بدس وهو تاريخ المجوس وزدنا عليها سبعين  
 سنة للعلامة المذكورة في اذيل الكتاب وقسمنا ما اجتمع على مائة وعشرين فإ  
 خرج فهو عدد دهم والكتاب من ذلك وقت الاهال فيمن من جملة التاريخ  
 على عدد الكتابين وينظر ان بقا السنون ولم يبق منها شيء فان سنة كسبية  
 بالقرن ب لا خطر اياها في تاريخ وان بقي لم يكن كسبية ثم ترب ما خرج من ما هو  
 الكتاب على اول سنتنا ونجعل السن من حيث ما ينتهي بنا فيكون مرقمة بحيث



كان يقع في زمان الاكاسرة وقد كان يتفق مع الاصل في القصر المحسوب بجمعا  
 واما تاريخ المقتصد فان معرفته علامة في ردين ماه فيه ان ينزل على سنة التامة  
 ويعمل على الجمع اربعة عشر يوما والباقي فيسقط الجميع اسابيع فيبقى علامة في ردين  
 ماه فاذا وقعنا على علامة اول السنة ولم يبقها الغيرة من الشهر من دناء عليها لكل  
 شهر مضى قبله يوما الا بان فاننا نأخذ له في السنة الكليسة يوما واحدا ونحمله  
 في سايرها ولا يعلق اليه وتلقى الجمع اسابيع فيبقى علامة ذلك الشهر ومعرفة  
 الكليسة فيه ان تلقى سنة التامة في اسابيع فان لم يبق شيء فالسنة كليسة وان  
 بقي فلا نطق ان في هذا التقويل كفاية في الحمد لله وحده محمد اكرام

**الفصل على تاريخ المنتبين واهمهم المحدثين عليهم الصلوات والسلام**

نقول على تاريخ المنتبين فقد خرج فينا بين ما اوردناه من الانبياء والملوك  
 نفر من المنتبين بقصر الكتاب عن تعدادهم والابانة نحو اعدادهم فمن هذا غير  
 متبع ولم يبق الا الذكر بعد فقط ومنهم من اتبعه امة وبعيت فوايله عنده  
 وهم متعلون تاريخه في الواجب ان تذكر تاريخ المشهورين منهم فان في ذلك  
 منفعة في علم احوالهم ايضا واول المذكورين منهم بوذا سيف وقد ظهر عند منتهي  
 سنة من ملك طهمس بن يارغان الهند واني بالكتابة الفارسية ودعى الى ملّة  
 الفصائيين فاتبه خلق كثير وكانت الملوك البشيد اذية وبعض الكتاباتية من كان  
 يسوطن بلح يعظمون النيران والكواكب وكل ثبات العناصر وقد سخط الى وقت  
 ظهر من رادشت عند منتهي ثلثين سنة من ملك كشاسف وبقياء اول ذلك  
 الفصائية حيران ينسبون الى موضعهم فيقال لهم الحرة اشته وقد قبل الفصائية الى  
 هاران بن ترخ اخا ابراهيم عليه السلام فانه كان من بيروسلاتهم او علمهم

بشاسف

والذين واشتد عتكا به ومكنا من سكتا له النفران في كتابه الذي قصد فيه  
 نقص علمهم في حاشاه بالكتاب ولا ياطل انهم يقولون ان ابراهيم انما خرج عن علمهم  
 كانه ظهر في باقية بر من دان من كان به ذلك فهو بحسب لا في الطونة فقط فلفته بذلك  
 السبب يعني اختص ودخل الى بيت من بيوت الاضنام فضع صوتا من الصم يقول  
 ليا ابراهيم خرجت من عندنا ليعيب واحد وجعلنا بعينين اخرج ولا نأمر والمجي  
 اليها فحمله الغيظ على ان جعله جندا فخرج من علمهم ثم الله لهم بعد ما ضلوا واد  
 فخرج ابنه لوكا المشتري على عاده في دمج او كاهم فاعلموا انهم المشتري صلتا  
 توتيه فناء بكسر وكذا حكى عبد المسيح بن اسحق الكندي النفران في خبرهم في جوابه  
 عن كتاب عبد الله بن اسمعيل الهاشمي انهم يقولون بنج الناس ولكن ذلك  
 لا يمكنهم انهم جهرا ونحن لا نعلم منهم الا انهم اناس بوقود الله ونير هونه عن الصياح  
 وبصغرة بالكتاب لا يحجب كقولهم لا يجد ولا يرى ولا يظلم ولا يحور وليتوبوا لاسما  
 الحسن عازا اذ ليس عندهم صفة بالحقيقة وينسبون التفسير الى اهل ذلك واجرامه  
 يقولون حياتها ونطقها وسهرها وبصرها ويعلمون الاوار ومنا انهم القصة  
 التي فرز الحارث عند المعصومة في جامع دمشق كان مصلاهم ايام كان اليونانيون  
 والذين على نيرانهم ثم صارت في ايدي اليهود فعملوها كنيستهم ثم تغلب عليها الفصا  
 فصرها بيعة الى ان جاء الاسلام واهلها فخذوها مسجدا وكانت لهم هياكل و  
 اصنام باسماء الفسوس وكواكب معلومة الاشكال كما ذكرها ابو عيشة البلخي في كتابه  
 في بيوت العبادات ومثل هيكلي بعلبك كان لثمنهم الشمس حزان فالحقا منسوبه  
 الى النفران بالخطاط صورته كالطيسان وبقرها فربة تسمى سلسبي واسمها  
 القلم منهم سبي اي صنم النفران فبخره في تسمى حوزاي نابا ان فرقة وذكره

بمفرد



ان الكعبة واصنامها كانت لهم وعبدتها كما كان من جهلهم وان اللات كان باسم رجل  
 والعزى باسم الزهر وهو ابنيا وكثيره اكثرهم فلا سعة يوان كهر من المصري واعنان  
 ولا ليس وفيها عيون وبابا وسورا جدا فلا من جهة واحدة وامثالهم ومنهم من حرم  
 عليها ان تلمس خوفان ان يكون رعاضة والفرح كما تبادوا محرم واليوم لا تصنع محرق  
 للدم والمق الذي منه قوام العالم والباقي لا تارة يعطف الدخن ويصبه وان في اول  
 الامم انما بنت في حجر لسان واهل صلوات تلك مكتوبات كلها عند طلوع الشمس  
 ثمان ركعات والاشية قبل زوال الشمس من وسط السماء خمس ركعات وفي كل ركعة  
 في صلواتهم ثلث سجودات ويتفلقون بصلوة في الساعة الثانية من النهار واخرى في  
 التاسعة من النهار والثانية في الساعة الثالثة مما الليل فيصلون على ظهره وضوء  
 ويعتزلون من الجنازة كما يجتنبون اذ لم يجرى وبذلك دعوا اكثر احكامهم في المناسك  
 والحدود مثل احكام المسلمين وفي النجس عند من الحرف وامثال ذلك شيعة  
 بالقوم النبوية ولم يقر ابي شعاعة بالكوكب واحسانها وهي كالحا اذ باح ببولها  
 كنههم وقاشهم وليخرجون من ذلك علم ما عني يكون المغرب وجواب ما يسأل عنهم  
 وقد بقي من مس بادرس الذي ذكر في النبوية اخبر بعقدهم ان يواضع  
 صرح من وقد قبل ان هؤلاء الحراية ليسوا هم القباية بالحقيقة بل هم المسمون  
 في الكتب بالحففاء والوشية فانه القباية هم الذين تحلقوا بابل من جملة الاسباط  
 الناهضة في ايام كورش واتام اوطحشت الى بيت المقدس واما الى شر المجرى  
 فضوا الذين من جنة من هبوا من عبا تخرجوا من الجوسية واليهودية كما تارة بانام  
 وقد جيا اكثرهم في اوطح سدوا العراق بناحية جعفر والجماعة وهري الصلوة مني  
 الى انوش من شيت ونحاليين للحر نالتيه يمين من اهرام كما يواضعونهم في انشيو

فليدة حق انهم يتوجهون في الصلوة الى جهة القطب الشمالي والحرمانية الى الجنوب ودم  
 بعض اهل الكتاب اشكوا لموت الحارث بن عكر ملك شامي ضاوي وان القباية سقوا  
 وكان الناس قبل ظهور الشرايع وحروب يواضع شمين سكان الحجاب الشرقي  
 من الامم وكانوا عبدة اوثان وبعيا يواضع لان بالهند والصابغ والفرغ ويقيمهم  
 اهل حراسان شمنان وانارهم ولها ذات اصنامهم وفرجان اتم ظاهرة في شعورهم  
 المسئلة بالهند يعقلون بقدن الدفر فتا سح اذ وراح وهو في الفلك في خلا  
 غير مناه ولذا لله تجرد على استدارة فاة الشوي المذفر لدا الزيل ينزل مع دون  
 من عوا ومنهم من اقرب حداث العالم ودم ان مئة الف الف سنة مقسومة بالربيع  
 اقتسام اولها اربعمائة الف وهو من ان الصلاح والخير فيجمع له ثلثة الف واربعة  
 وسبعة وخمسون ونطق انهم بلاهوتنا فينا نود من معني بخوي لا شراكتهم  
 في علمه فاذن ليس عندنا المعتك وتاويل المتاول معق بوجه من الوجه هذا الذي  
 ذكرناه من امر القصة يشهد لاهل مصر في المحدثات فاة هذا لثمة في الحوت  
 اربعمائة سنة على قوم واثان وست وسنوك على قول الجليوس وقد قلناه ان  
 المدة التي بين الاسكندر واربع شربا وان الاربعة مائة سنة واجتهدنا في جميع ذلك  
 ونورد ان فقول ان الفرس كانوا يدينون بما اورد به زمرادست هو المجوسية كما يعرفون  
 فيها ولا يختلفون الى ارتفاع عيسى وشرق تلامذة في الاقطار المذمومة واهلهم لما  
 تفرقوا في البلاد وقع بعضهم الى بلاد الفرس وكان ابن ديسان وديون من استجابا  
 وسما كلهم عيسى واخذ منه طرقا وقاما معا من جهة نلدست طرقا واسيطكل  
 فاصدم كل القولين من هيا يتفقون القول بقدم الاصلين واخرج كل واحد من المجلد  
 ونسبه الى المسيح وكذب ما عداه فدم ابن ديسان ان نوال الله قبله قلبه ولكن



الخالق لم يبلغ حيث عجز بها واهلها ما جملة النصارى ولم يكن انجيلها فاسيا  
 في جميع الاسباب لا انجيل النصارى بل انما كانت نقصان وقع فيها والله اعلم  
 فكان عرف مذهب الجوس والنصارى والشقية فثبتنا وزعم في اول كتابنا الموسوم بها  
 الشاويقان وهو الذي انعمناك ابو عبد الله بن ابي بكر الحكيم والاعمال التي لم يترك  
 ثابتهما في من دون زمن فكان مجيهم في بعض الفروع على يد الرسول الذي  
 هو الله الى بلاد الهند وفي بعضها على يد زرادشت الى ارض فارس وفي  
 بعضها على يد انا ما في رسوله الله الحق الى ارض بايل وذكر في انجيله الذي  
 وضعه على حرفي الاعداد والاشياء والعشرين حرفا انة القاطن لبطا الذي يدعى المسيح  
 والله خاتم النبيين وليس من كون العالم وعيشته بما بعثت نتاج الالهين والكل كانت  
 ودعوا الى تلك علوم النور والاشنان القديم وروح حيوة وقال بقدم القوي العظمة  
 وان لغيرها وحرم ذبح الحيوان والابل والاراء والاراء والماء والنبات على ابلغ وجه  
 وشرع في اجسب بغيرتها الصديقين واما الملك اقية وزهادهم على انفسهم من  
 ابناء المسكتة وقع الحرس والشهوة ورضن الدنيا والزهديتها ومواصلة القوم  
 والصدق بما امكن وتحمي احتشاء شئون خلافت يوم واحد وليا سنة وترك  
 التقاد وادانة التطواف في الدنيا للدعوة والارشاد وروما اخر بغير منوها على  
 السماوى اعقب اتباعهم والمسيحيين لهم من المخططين بالاسباب الدنياوية  
 من التصديق بمشرك الملك وصوم سبع العرف الا تقصا على امرأة واحدة ومواساة  
 العتيق وادانة ملهم وعي عنده الله على قضاء الشهوة في الغلمان له احتشاء  
 على الانسان وليستشهد على ذلك باخضاع كل واحد من المانية فجامد مجزومه

ارو بحر غير اني لم اجد فيها وقت عليه من كتب ذكر المانية ذلك بل سيرة تدل على حاله  
 ناصي وكانت ولادة ما في بيايل في قريته تدعى ديبوس من كره في الاعلى على الحكماء  
 في كتابات ابو رقان في باب مجي الرسول في سنة خمسة مائة وسبع وعشرين من  
 سفي مجي بابل يعني قايح الاسكندر ولا يع سبعين خلو من سفي اذ بان الملك  
 بجاء ما لو حيد هو ابن ثلث عشرة سنة في سنة ثمان مائة وتسع وثلثين من سفي  
 مجي بابل ولستين خلو من سفي ارمي بملك الملوك وقد صحننا هذا الفصل فيما  
 تقدم ملك ملك الاشكانية والطوايف واسم ما في عند النصارى على ما ذكره في  
 النيران النصارى في كتابه على الجوس من ديبوس بن بنق ولا ظهر كثر مصدق  
 واثبا عدا الف كتابا كثيرة كانجيله طاشا بوقرمان وكثر الاحياء وسفير الحيا برة وسفر  
 ارمي وبعثات كثيرة من عم فيها انة ديبطان من به المسيح ولم يزل امره يزداد ايام  
 ارمي وشرا بانه شاب وهر من ابنته الى ان ملك بهرام بن هر من قطايه حتى وجل  
 وقال ان هذا خرج واعيا الى تحريب العالم فالواجب ان يبدل تحريب نفسه قبل ان  
 يتبعه ليرثي من مراده فالمشهور من حال انة قتله وسلخ جلده وحشا عبقنا و  
 علقه من باب مدينة جند سابور يعرف المزمنا هذا بباب ما في وقت خلفا من  
 استجاب له وقد حكم بغير دليل من مزج النصارى في جوابه عن رذيل وانجحت على انقبا  
 ان لا حذلقة ما في كتابا غير فيه من منية وانه حبس بسب قرابة الملك كان  
 زعم الله به شطانا ووعده شفاه فلم يقدر عليه فجلت القوي في جلبيه والجوامع في  
 يديه حقنات في الجسد فقتل راسه بيايل السراوق وطرح جثته في المدحمة  
 شيلا وعيلابه وبقيت من مسجبه بقايا انفسه اليه مرة الذبان لا يكاد  
 يجمعهم موضع واحد في بلاد الاسلام الا الفرقة التي لم يزل يعرفها القبايل



فاما خارج الاسلام فان اكثر الاشراك المشركين واهل الضلال والفتنة وبغض الخلق على دينه ومن يذهب في امره على قولين فوجه يقول انه لم يكن لما في معجزة يحيى عندنا اضرارا فاما الآيات عند صفى المسيح واصحابه لم يزد من علمهم كان والآيات ومعجزات وان ساجدوا الملك اسم به صبي رقص مع نفسه الى السماء ووقفوا فيها بين الارض والسماء وان كان بذلك لا محجوبة قالوا انه كان يصعد من بين اصحابه الى السماء فيكتم فيها اياما ثم ينزل اليهم ويصعد الاصبهين من يان بن رستم يحكي ان ساجدا حرمته عن ملكة اخذت باسنتهم ودارت من فوق المتنبئين عن الارض وشرط عليه ان لا يرجع فصار الى الهند والقيص والبيت ودعى هناك ثم رجع فحينئذ اخذ خزام وقبلة لانه نقصت في اوجاع الهم **وظهر بعد هؤلاء رجل يسمى مزدك** من همدان اهل همدان وكان متدينا موبداني فاصبى العصاة في ايام قيادته فدينه فدينه وخالف من دارت في كثير من مذهب وقال باشتراك الناس في الاموال والحرم فاتبع خلقه في ذلك وان قيادته بغير علم فاتبعوا له الا اضطر اليه لم يابى كثرة متبعيه على ملكه ودينهم بغير ان مشرك هذا كان من الدهاة واتسلا علم ان قيادته بغير علم كانت من عند احتال بايتاع هذا المذهب واخطاه فصار قيادته الى قبوله بالحق عن ذبح اليها ثم حق باقي عليها اجابوا وقال لا يكمل لك ما انت فيه دون تخليفي من ام المؤمنين فحق اقتنع لها فاجابة الماد ذلك ولم يرد فيها وظهر بعد رجل يسمى ماني فنام ولبقى سيلة الكذاب وكتب الى محمد رسول الله سلام عليك اما بعد فاني اشركت في الامور معك وان لنا نصف الارض ولقرآن نصف الارض ولكن قرآن يوم يعتدون وانقاد مع رسول الله فقال له ما رسول الله ما تقول قال لا تقول كما قال فقال عليه السلام ولا ان الرسول لا يقتل لعزيت عنكم كما تم احابيه في محمد رسول الله الى سيلة الكذاب سلام

من اشيع الهدى اما بعد فان الارض لله وارضها من عباده والعاقبة للمتقين فافتنى به اهل اليرامة على ما حكى لبيب او خالدا البصنة المنقوعة في جوف الرخا حية وقبيله اجفة الطيور يربش ملائم لها بعد ان قهرها او شال ذلك من القوي بطمنا وتسلق بنوحيفة يابى شامة الى ان قتله خالد بن الوليد سنة اثنى عشر ابر بكر الفضل فرب باشتان منها **لهي عليك ابائنا** كانت من قطع من غلام وكان بنوحيفة قبل سيلة اخذت الى اهل بيت صفاء من جنس قبيلة دهر اتم اصابتهم بخيعة فكلوا فقال **اكتلوا** اكلت حية من جوع قديم لها من اعوان **اكتل حيتانها من النعم والحاجة** لم يحذر من ربيهم سوا الهوايت والقباعة **صاحب الزفة** العباسية رجل يسمى بها فربش ما فربش وظهر به رشاق خراف من سلايق لبنا بوس بعبية تدعى سرادق وكان من اهل من زين غاب في يد امره الى الصبي بيع سبي ثم رجع وحمل من حرمها مع نفسه بقصا اخضر ربح معلو باحيفة الانسان رقة ونومة ووصل الى نادر سليل اتم من لم عرفها بالافادة وبعبر به رجل حرث حرث ارضه فاجره الله كان في السماء قد غاب عنهم وان الحجة والارضنا عليه واوحى الله اليه واللبنة ذلك القيص وان لله الارض في تلك الساعة فصدقه الحرات واخر الناس بانه شاهد وهو ينزل من السماء فتبعه خلق كثير من المجوس لما اقتبأ ودعي وخالف المجوس في اكثر الاشراك وصدق دارت وادعي على اهل تحلة ما كان جابره فذم الله ووحى اليه في السور فربش عليهم سبع صلوات صلوة في وجه الله وصلوة في خلق السموات والارض وصلوة في خلق الجنان واربعة صلوات في الحرات وصلوة في البساتين والحدائق وصلوة من اهل الجنة والارادوا اعتدلم وصلوة في محمد اهل الجنة ووضع لهم كبا



بالفارسية وادهم بالبحر ليعي الشمس على ركة واحدة والتوبة نحوها في الصلوة حينما كانت  
وارسالى الشعور والجهر ترك الرزية عند الطعام وخرج الاقسام الاماهم من هوان شرب  
الجور بكل البسته وكلح الانهفات والبنات والاحوات وبنات اخرج والاقتصار في الملهو  
على الاربع مائة درهم وادهم بتغير الطرق واصلاح القناطر من سبع اوزان وكسب اعمال الجمل  
وهرابو بسلم نوابو اجمع اليه الوايزة والطراية واعلى التقداسد بين الاسلا بوجههم  
فانقلد اليه صيد الله من شعبته حتى ظن في جبال ما دغش حمله اليه فقتله من ظفر من  
قوة وبقي ابتاعه القنويون اليه باليهاف في بيده من بجلاء به وعاودون الزمان من  
من الجحش عدوا شديدا ويزعمون ان خلاصه اجرهم ان تصعد الى السماء على رزق  
سمنداته سينقلا اليه كاصبر يقيم من اعدائه

بهم بقرية تدعى كاره كير وان ويقع بجوار خضر لعوده وادعى الاطية وانه عدا لذي احد  
انه ينظر اليه قبل التجسد عبره جحش الى نواحي كيش ولفه كاستخافا وناشد  
واجتمع اليه المبشرون واما جهم الاموال والفرج وقتل في خالفه وشرح لهم جميع طاق  
به مزدك وفقر جميع المهد في واستولوا بربع عشرة سنة حتى حوصروا وقتل في سنة تسع  
وسبني ومائة للهجرة وكان اهرق نفسه لما احيط به لئلا يشجع فيحقق اصحابه قوله  
فاحرق ولم يبق له فارار من ان لا يشي بل وجد في الشور وقطع رأسه وانقلد الى المهد  
ابن المؤصلي وهو جليل ولد شعبة بمأواه القهر يدسون بينه مستحيين متحايين في  
الظاهر الامانة وقد زجت اخباره من الفارسية الى العربية وهي مستقصاة في كتاب  
في اخبار البغية والقراطة

فنجي الى المهد في اوله ويزعم انه يخرج من الطافان الذي باليلم فاختار داخل بينه السلم  
شهر اربعين فلما حقق تخلف من التجن وكان رجلا سعيلا ومعتصما ما زجافه  
بكل انان على حسب اعتقاده ومنه ثم ارغى ملول روح القدس فيه وقتي بالاولى  
لدا الى احواله وقام معونة فجدة الافان من الهو هو الا زلي الا والفق الساطع الابع وال  
الاصلا الاصل في دجلة الحج ورب الارباب وفتش الخاب وشكك القوي من رب ا  
العين المتقوية في كل صورة الى عبد فلان وكان احواله يقتضي كبره اليه بيجانك  
يا ذات اللات وفتش غابة اللغات باعظيم باكير شهد ذلك اباري القديم المني المني  
في كاه زمان ولان وفي زمانها الحبي من منصور عبيدك وسكنك ونفرك و  
المسيح ملك والمسيب اليك الرجى برحمتك يا عالم الغيوب بقولك وكذا وصف كتابا  
في دعواه مثل كتاب نور الاصل وكتاب نجم الاكبر وكتاب نجم الاصغر فتمت عليه المقدس  
بالله في سنة احدى وثلاثمائة للهجرة ورضيه الف سوط وقطع يديه ورجليه وضرب عنقه  
ثم رمته بالدفن حتى احترقت جثته ورمى برأده الى دجلة ولم يتكلم بحرف فياخذ  
به ولم يقطب وجهه ولم يحرك شفته وقيت ببقية من اتباعه يتسويل اليه من عيون  
الى المهد في وانه يخرج بالقالقان وهو الذي ذكر في الكتاب الملاحمة على الاذن  
عدا كا طلت جوار ذكر في بعضها انه يكون محمد بن عبد الله وفي بعضها محمد بن علي ان  
الحشاش بن عبيد الثقفي لما دعي الى محمد بن الحسين استشهد باخبر المأثور ويزعم انه المهد في  
الذكور داني زمانا هذا ينظره بعض الناس ويقولون بجيانه وكونه في جبل رضوي  
وذلك كما ينظر بنوامية جريح السفيا المذكور في الملاحمة وكذا المذكور في اخبار جرح الكمال  
المعتدل وناحية اصغرنا وحكم اصحاب النجم بخوضه من جن برة طايلا عند تمام ارميه  
طه بستان سنة ثمان مائة وبن شهر يان وفي الجبل ذكر الامانات المندرة بخوضه



ومتي باليونانية في كتب القبطية انطرحيوس كما ذكرنا ربا دورس اسقف المصيصة في  
 تفسيره لا يجادل قدر ي اخطاب السيلان عرب الخطاب لما وصل الشام فلما هود  
 دمشق فقال السلام عليكم يا قاديان است صاحب الدنيا والله لا تخرج حق نفسه  
 رسلهم عن الدجال فقالوا يكون من سبط بنيامين وانتم والله يا معشر العرب يقتلونه  
 على بضعة عشرين عاما باب لا بد بعد ما ذكرناه في امر القرامطة وخرق ابو طاهر  
 سليمان بن سعيد الحسيني هراهم الحياي ووافي مكة في سنة ثمان عشرة وثلاثمائة  
 للهجرة وقتل الناس في الطواف قتلا ذريعا وخرج الجيف في بئر من زم وذهب كسوة  
 البيت الحرام واستاب ذهب وقطع رزابه ولحق الحجاز الاسود وكسر وعلة بعد ذلك  
 في مسجد الكوفة ورجع الى بلد

وكان غلاما فاجرا فادعى الى دينه فاشيع ومن لهم هذا الغلام اشتهر  
 بطنه الموشق وتغسل وتخشى خمره وقطع يديه اظفار ابيه وقطع لسان من اظفار  
 بنفخه والجور بالغلان عا ان لا يفرط في اكل الخمر من افراط في ذلك جرحه جرحه  
 ارمي في زرعاد من اشع من الغلمان ورجع عند القصاب وامرهم بعبادة التيران و  
 تعظيمها ومن من مضمومة الاشياء واحبا بهم فانهم كانوا في احتال من ضالين وغير ذلك  
 مما سقت شرحه سيرة رشاشية في اصاب المبيضة والقرامطة ومكنوا على ذلك ثمانين  
 يوما الى ان ساء الله عليهم وكان قتيلا اظهروا فذبحوا ما كان يتكلم في فخرهم  
 ولحق كان هذا الوقت هو الذي عناه ما نصف وذرارشت فقد اصابا في الوقت  
 فقد كان ذلك في اخر سنة ولكن اخطا في حود القلة الى الحوي كما اخطا ابو عبادة  
 العدي المتعصب للحوي سيرة جهلا والوحي الخروج القام وهو ذلك انه نصف كتابا في

الادوية والقرانات ذكر في انا القرن الثامن عشر من مولد محمد عليه السلام مواضع الاثني  
 العاشر وهو لشري والقوس فحكم على اتر يخرج الشان يعبد دولة الحوي سيرة دولي  
 على الارض كلها رين بل ملك العرب وغيرهم ويجمع الخلق على دين واحد ولم يحد يزل  
 الاثن عيناك فقه سبع قرانات ونصف ونص على انه لم يملك من العرب ملك هذا الذي  
 مجلس في القرن السابع عشر وليس يقف في الوقت الذي انا واليه انا المكفي بالقتل  
 ولم يلف بالموعد بعد ما قد قيل ان دولتنا سانية في القرانات الثانية وظهرت  
 دولة التي لم يلبس بيه الخاقب بعد الدقة في القرانات الثانية وهذا هو الذي كان  
 يتوحد به في عود الدقة الى الفرس وان لم تكن مشربهم هي الاوطان ولست امرى  
 كيف اشد دولة الذي لم يلد له استقال الحار الي المثلثة انانية اظهروا كلة على دولة  
 بني القباس وهو دولة اخر سانية شرقية ثم كل انها ابيدان عن عهدي بدولتهم واحد عن  
 اعداء دينهم وقد كانت اقرامطة قبل ظهور هذا العالم يعقدون بعقر اصاب اهل  
 الباطن وينبشون الى تتبع الال عليهم السلام ينزل عدوه ظهور المظهر في القرن السابع  
 في المثلثة النارية حق قال

اغترستم من رجوعي الى هجر	فعا قبل سوف ياتكم الحق
او اطلع المخرج من ارض بابل	مقاة النجمان فاحذر اخذ
الست انا المذكور في الكتب كلها	الست انا المنعوت في سورة الرمر
سأملك اهل الارض قبل وعرا	الى قريان الزوم والترك والمحر
واعم حق مات عيسى في مريم	فجعا ثاري ورجعي في امر
ففي حنة الفردوس لاسك مرابي	وعبري بصلبي في الحيم وفي سقر



فادعوا لروح القدس فيه ووضع كتابا سماه الخاتمة لانه في رخص الشرايع و  
قسط الجاهل بهي اصابه بوقا لبيت لثا كل يوم نور ووقا لبعث الحق ما به سليمان بن داود  
عليها السلام لما افقدت خاتمه ذهب عنه ملكه ثم بدا اليه بعد اربعين يوما عاد اليه  
بجاء وانه الملك وبعثت عليه القلوب فكانت افرس نور ونا في جاء اليوم الجليل  
ففي اليوم من نور سليمان اذ فتح محلة واستقبله خطاف فقال ايها الملك ان رعيا  
فيه بيضات فاعدل لا تحمله فاحمل لولا انزل على الخفاف في عتقار وما دخر  
بني يديه واهدي له رجل جرادة فذلك سبب رثا لما واهدا يا في النور ووقا كانت  
على العجم في ساعة من درج فذلك في رثا لانشاء الخلق ليعا سجد  
ساعات ساعات الشمس في صبيحة يكون الفجر اي فاما يكون وبترك بالنظر اليه وهو  
يمن تحت لالة سخي لم يره واسم الله عز وجل الخالق الصانع المذيق المربي للدينا  
واهلها الذي لا يقدر الاوصاف على وصف جزء من اجزاء نعم واحسانه وقال  
سعيد بن الفضل جيل رثا وهو يقارن برأي عليه كل ليلة نور ووقا لقطع و  
تلع على صهي الهواء ونفسه على كل حال في الزمان واغجب من هذا ليقان كلوا وانا ان  
كان القلب لا يعلق اليها دون مشاهدتها فعد اخبر في ابو الفرج ان في الجاني الخاسب  
انه شاهد ذلك مع جماعة قصدوا كلوا اذا سته دخول عصدا لوقلة بعدا واذ اهلها بانه  
وشمع لا تحترق كثرة تظهر في الجاني الفري من وجله باذا كلوا في الليلة التي يكون  
في صبيحتها النور ووقا الساطع وضع هناك مرصد يتجسسون الحقيقة كذا يكون  
ذلك من الجي سار موه فلم يبقوا الا انهم كلما قربا منها ابتعدت وكلما ابتعدوا منها  
واقرب فقلت لابي الفرج ان يوم النور من زنايل عن مكانة لاهال الفري كلبتهم فلم  
ينأخر عنه هذا لرواه لم يجب فاحذر من ان يكون في وقت استعالم الكيسة فيكون

عند جوابه قطع وقال اصحاب الشرايع من عاينوا النور قبل الكلام اذا اصبح ثلث  
لغقات عمل وتجرب ثلث قطع من شمع كان ذلك شفاء من كل داء وهو قد ابيض  
على الفري ان النبي في تسمية هذا اليوم بالنور ووقا ان الصائفة تظهر في ايام طهرتها  
قلما ما لم يجم شيد جدا لذين في ذلك الصنيع وكان النور من نور واحد ووقا  
عبدوا ان كان قبله معظما وقد جاء في تفسيره ايضا ان جسد لما اخذ العجوة كرها  
في هذا اليوم وحملته لحن والقياط في الهواء من ديا ونا الى بابا في يوم واحد فاحسن  
الناس عبدوا لراوية من العجوة وترجموا لار جومات بدونهم يعرفهم ان جم كان  
طوافا في البر والوقا اراد دخول ديا ليجان جلس على سريره من ذهب وحملوا  
على اعناقهم فلما وقع عليه شعاع الشمس وذه الناس استعطوا وفرحوا  
به وجدوا ذلك اليوم وكان النور ووقا فيه جوى الريم بهادي الناس فيهم  
السكر والسب فيه كما حكى اذ بان مؤيد بعدا زان قصب السكر انما ظهر في  
ملكته جويوم النور ووقا لم يكن يعرف قبل ذلك الوقت وهو انه راي قصة كثيرا  
الما بعد تحت شيا من عصا فلما فلتها فوجد فيها حلاقا لذيبة فامر يا سخر اخرج  
فلما فعل عملها السكر فارتفع في اليوم الخامس وهما دون بقا به وكن ذلك استعمل  
في المهرج ان واخا خضوا وقت لا انقلاب الصيغ بالابتداء في السنة كان لا انقلابا  
او ان يوقف عليها بالالات والعيان من الاعتدالين وذلك ان لا انقلابا بين  
هما او ايل اقبال الشمس الى احد قطبي القطر فلهذا بارها عنه بعينه ولذا مرصد النظم  
المنصب في انقلاب الصيغ في الظل البسيط في الانقلاب الشوي في اي موضع  
اشق من الارض لم يخف على الرصد يوم انقلاب ولو كان من علم الهند ستا لخطية  
باصد البسلا ت فاحسن الظل البسيط مع وكلة احتلا والميل اذا كان الارتفاع



كثيرا ما لا اعتد لأن فاته لا يوقف غايوبها إلا بعد تقدم المعرفة بمرح البلاء للميل  
الكلية لا يكون ذلك ظاهرا إلا من تأمل الهيئته ومعرفة علمها وشدها عملها و  
عزها لا الرصد يضيئها والعمل بها مكان الانقلا بان هذه الأسماء لا بد  
بالاعتدال من الاعتدالين وكان الصفي زوا اقرب الى سمت الزوس السماوية  
فأثروا على الشوي وايضا فأنه وقت ان كانا الغلات فهو احوالها فأنه الخ  
فيه من غيره وكثير من العلماء وحكامهم بالبين اقاموا القاع لوقت طلوع كلب  
الجبار واستحقوا به الستة من الاعتدال في بين اهل ان طلوعه فيما مضى  
كان موافقا لهذا الاعتدال باقرب من موافقته لهذا اليوم اعرف القرون من  
وقته حتى صار في زماننا توافق دخول الشمس بروج الحمل واول الربيع فجزى  
الرمح لملوك غراسان فيمن تخلوا على اسماودتهم اي قوا جوشهم فخلق اربعه  
والصيفية واليوم الناس منه وهو دون جزاء ومنه القرون والكيه وعند القرون  
عظيم الشأن قبل ان فيه من خلق الخلاق لا تها في الايام الستة المذكورة  
وفي خلق المشتري وسعد ساعته ساعات المشتري قالوا وفيه وصل بهم بذلك  
الى المناجاة الله وخرج كبحر في الحواء وفيه يقسم الساعات لاهل الارض ولذلك  
بصية العجم يوم الزبا وقال اصحاب الذين خبات من ذاق في بصيحه هذا اليوم  
قبل الكلام السكر يتدمن بالزيت وضع عنه في عامه ستة انواع البلاء وقالوا  
ان يرى في بصيحه على جبل بن شيخ شخص صامت بيده طامة مروي فيظهر ساعة  
تم يغيب لا يرى الى مثله من الحول وذلك من ذنوبه في كتابه ان السب فيه طلوع  
الشمس من ناحية الجوز وهو الاقصر وذلك ان اللعين ابليس كان ازال البركة  
حق صارا الناس لا يفرون عن الطعام والشراب ومنع الربيع عن ان تخب فيست

الاشجار وكانت انما تبطل فصار حرم الله له شام في ناحية الجوز وقصد شوي  
ابليس وشيا بعد وبقى فيها مدة حتى ازال ذلك فوجع الناس الى الاعتدال والبركة و  
الحصب وخصا من البلاء فقد ذلك جمع حرم الى الدنيا طلع في هذا اليوم كانت من  
سطع منه النور كما كان نيرا مثلها وتجب الناس من طلوع شمسي واخضر كل عود  
يايى فقال الناس من زواي يوم جديد يودع كل منهم الشجر في ركن او غيره يتركها  
به ثم بقي الزم بان يزدع في هذا اليوم حوايى سبعة اصناف من الغلات على  
سبع اسطوانات وكان يعتبر عايتت فيها على غلات السنة وقوتها ودانها في  
نار في جسد فمن حضر كتب الى من ناي بان يحرق النور ليس العسقة ولا ينسوا فيه  
تاروسا حديد بعد سافرهم سيرة انضاه الله وكان من حرام اياه عليها ان شربهم  
الاسقم والهرم والحسد والفتاء والغنى والمصائب فلم يبقا ولم يمت شي من الحيوان  
مدة ملكا الى ان يجر يوز اسقيا من اخيه فقتله ويغلب على ملكه فكان العدد كثير  
حق عفاقت بهم الارض في سمرها الله ثلثة اصناف نكالت عليه واهم ان يتسلوا  
بالماء ليطهر في امر الدنوب ويعملوا ذلك في كل سنة ليدفع الله عنهم اثم السنة  
وزعم بعض الناس ان جم كان امر بجفرا هذا ان الماء اجرى فيها في هذا اليوم فاما  
سبشر الناس بالحبوب واعتلوا بذلك الماء المرسل فبترك الخلق للحكايات الخلف  
فقال بعض المرسل المياه في الاغفار وهو قبيح فخر سباب غادات  
ابراشهم وقيل بل السب في الاعتدال هو ان هذا اليوم هو ملك الماء والنا  
يناسبه فلذلك صلا الناس يقولون في هذا اليوم عند طلوع الفجر فيدون الى الماء  
القيح والحياض ويربما استقبلوا المياه النجاسة فيفيضون على انفسهم من غير كراهة  
للانبات وفيه ينش الناس الماء بعضهم على بعض وسببه هو سبب الاعتدال



يقول بل هو احتباس المطر عن ابر الشجر ما ناطوا به وان جم شيدل احبس شيدل عما  
ذكرنا مطر امطر اعز ترافير كوابه وصبه بعضهم على بعض فبقيت ستة لم يقبل  
ايضا ان رش الماء انما هو بمنزلة ان تطهر ما الكلبة الا بالذال من رعان النار  
والشرق لجان ادناس الا بقاد وكذا تدفع عن الهواء مناداه المولد للاويته وا  
الارض وفي هذا اليوم اخرج جم مقارير الاشياء فتمت الملوك بعد وكافا  
بعدون ما يحتاجون اليه من الكا عند والمجود التي يكتب بها الرثايل في تلك فان  
وناوجبان نخدم على اخو ختم عليه وكان يفتي بالفتاوية اسفينا نوبت ولما  
كان بعد جم جلست الملوك هذا الشهر اعني فرمودين ما وكله اعيان مقصود في  
اسل اسد فاحتمه الاولي للملوك والثانية للاشراف والثالثة لخدم الملوك وا  
الرابعة لخواشيه والخامسة للعامة والسادسة للرعاة وقد قيل ان الواصل بين  
الغور وزين هو هرزيين شاير البطل فانه بعد جمع الايام التي بينهما ورفع التبران  
على المواضع العالية فيمنهاها ونصفية للجو باحواضها من غلظ الاشياء وترقيها  
العقوبات المولد للعنار وتبديدها وكان من ابي الكا سرة في هذه الايام الخمسة  
ان يبذل الملك يوم الثريد من يعلم الناس بالجلوس لهم والاحسان اليهم وفي اليوم الثاني  
يجلسون هو ارفع مرتبة وهم الدهاقين واهل البيوتات وفي اليوم الثالث يجلس  
الاسان ته وعظمااء مواينته وفي اليوم الرابع لاهل بيته وفراسه وخاصة وفي هذا  
اليوم الخامس لولد وصايبه فيصل الكل واحد منهم ما استحقه من الرتبة والكرام  
يستوفي ما استحقه من الميرة والاشام فاذا كان اليوم السادس كان قد فرغ من قضاء  
حقوقهم فمنه من نفسه ولم يصل اليه الا هذا منهم من يصل لحاوتة وارباب احصان  
ما حصل من الهدايا على ارباب المهديين فيستألفها ويترق منها ما شاء ويبيع الخواص

ما شاء وفي اليوم السابع عشر هو سرور ويزاول منه امر الزمزمه وهو الايام بالفتنة  
لا يكلام مفهوم وذلك انهم صلوا وتجو الله وقد سوه سناروا الطعام في وسط ذلك  
لا يمكنهم الكلام وسط العلو فيهم يومين ويشيرون ولا يمكنهم وهذا عما اجزى به  
ادرجه المحدث وقال غيره بل ذلك ليلا يصل بخان الا فاما الى الاطعمه وهو يوم  
مبارك في كل شهر كان سرور اسم رقيب الليل من الملائكة ويقال انه جبريل هو  
استد الملائكة على الحق والحقرة وهو طالع على الحق والملائكة تلتقي مع الحق في  
الحقرة ويقضي الليل لطلوع فجر الحق وتعدب الايام ودفع النيكمة وتنتهي  
النجاح في الحيزان ومن تلك المرات التي تلوع العجوز فيه فيتر البسات وبني الزهر  
وتنقى الطير فيقزع المليل ويتنقى الكرب وبان المسافر يطيب الزمان و  
يصدق الرضا ويخرج الملائكة والحق واليوم التاسع عشر هو فرمودين ماه وهي  
فرمودين وكان وذلك للموافقة بين اسمه واسم الشهر الذي هو فرمودين في علم مثل  
ذلك في كل شهر اليوم الثالث منه وهو روز دي هشت ماه عید  
يعني ان دي هشت كان لا اتفاق الا بينه ومعنى هذا الاسم الصدق خير قيل بل  
هو منهي الخيزار دي هشت هو ذلك النار والفرمودين اناسا نه وقد فكر الله  
بذلك وبازالة العلل والارض الا دويته ولا غنبة وباطها والصدق من الكتب  
والحق من المبلل بالامان باليق ذكرنا انها بينه في الايام اليوم السادس والفرمودين  
منه وهو اشاد روز اول الكهشيار الثالث وهو خمسة ايام اخرها اخر الشهر  
وفيها خلق الله الا فرمود اسم الكهشيار في شهرهم كاه والكهشيارات سنة وكل واحد  
منها خمسة ايام واضعها زارشت اليوم السادس منه هو روز  
فرمودين يعني خريزا كان لا اتفاق الا بينه ومعنى هذا الاسم ثبات الخلق و



وهو ذاهو الماء لو كان من سبعة الخلق والاشجار والنبات والارزالة الخفاصات عن المياه  
واليوم السادس والعشرون وهو سنة اربعة من اول الكسار الى اربع واخر اخر الشهر  
وفيه خلق الله الاشجار والنبات واسمها بالاسم كاه اليوم السادس من شهر  
حزيران عيد بيبي جوشن يلمون وهو مصادف لليوم الثالث عشر منه وهو روزه من عيد  
بيبي السركان لا تقاوم الاسمين وله سببان احدهما هو ان افراسيا بيا لما غلب  
على الاشهر وخاصة من شجر بطرشا يطلب منه امرا فاعطاه عليه غيرة من اليه  
من ايراشهر بيته شابة في مثلها فحضر ملك من المللكة اسمها اسفندار ودو  
امر ان يخلق قوما وشابة على قدر مثله ليعاينها على ما بين في كتاب الابدشا و  
احضر اثنان وكان شريفان يتناحكما واما هذا القوم يدعي الشابة وقوم وتقرى وقال  
ايها الملك وايها الناس ابعروا بديني فاني ارجو من كل ارجاة وعلة واني موقن  
باني اذ اريدت هذه القوم والاسم تقطعت قطعا وكنت غنى ففعلوا هذا ولا كرم  
فجروا من القوم بما اعطاه الله من القوة فزج بها وقطعت قطعا واما الله ان يجمع ما خفي  
الشابة من جبل الوديان وبلغ بها اقصى فرسان بين فرغانة وطبرستان واصابت اصل  
شجرة من شجر الجن كبره لم يكن لها في الدنيا شبه ولا اشجار كبرها يقال ان موضع الرمية  
الموقع الشابة الفخرج فاصطلى على الملك الرمية وكانت في هذا اليوم فاصعد  
الناس عيدا وقد كان قال من شجر اهل ايراشهر الضرب ذلك الحمار بعد راعا  
لحق الحظوة من الجن استبطوا له ثماحق طخوا الحظوة والفواكه القمح التي لم تترك  
واكلوا فاضار طبع الحظوة والفواكه في هذا اليوم سنة وقد قيل ان يوم الرمية هو هذا  
اليوم وهو روزه من عيد السركان الضعيف وان اليوم الرابع عشر وهو كرم روزه هو  
الريكان الكبر وان اخر فيه روزه من السهم وفي روزه من كسر المطايخ والكرابن اذ

كله

فما الناس من افراسيا ومعنى كل واحد الى السبب الثاني ان الهوقية التي  
معناه عار الدنيا وناعتها وقصتها ما تان بها يعر الدنيا ليدوم قوامها واصلح فاش  
هذا الكتابية تلوها مقترنة بها فانما الهوقية قد صدرت عن اوشه فخرجت اا  
الهوقية قد صدرت عن اوشه فخرجت اا  
اوشه فخرج باسم اوشه في ذلك الوقت وقعت لها الهوقية وهي الكتابية ثلثي والاطراف  
هذا اليوم عيد اجل الاله واعطاه ما فيه اعز الاله الدنيا بان بين قوازي في الكتاب الى  
ايام الدنيا سفا جلا لا للكتابة واعطاه ما لله الهوقية وفيه يقتل الفرس والسبب فيه  
ان كبره ولما اعرف من حرب افراسيا اجتاز في هذا اليوم بناحية ساق وصعد الجبل  
المطل على ارض ايراشهر ما منفر من معسكره فنادى الملك فخرج واغنى  
عليه وادق ذلك وصول رجوعه بوجوهه في السوق فاق فرس على وجهه من ذلك  
الماء واستدعى الى حفرة هناك وقال ايها الملك ما تدبش اي لا تحف وامر ببناء قبة  
العين وحافا مندبش تحف وجعل اندبش وجرى رسم الاعتسا لهذا الماء و  
جميع مياه العيون تترك وقد يخرج اهل امل الى البحر الحزن فيلبصون في الماء ويبلهون فيها  
يسون يومهم هكذا اليوم السابع منه وهو روزه من اذ عيد بيبي  
مردكان لا تقاوم الاسمين ومعنى روزه روزه واما الخاق ايلام غير موت ولا دناء ورو  
هو الملك الموكل بحفظ الدنيا واقامة الاغذية والادوية التي اصلها النباتات المزيلة  
للجوع والضرر الامراض والله اعلم اليوم الرابع عشر منه وهو روزه من شهر  
عيد بيبي شهره كان لا تقاوم الاسمين ومعناه الملك الموكل على الحق والحجة  
وشهره هو الملك الموكل بالحق اهل النجعة التي هي المصيدة الفتنه وغير ذلك من  
الفتنات فما بقي ايام القضاة والدينا واهلها وذكر في ذرية اديبي في شهر



وهو بعد ان انزل في يوم الناس وكان ابتداء الشتاء وفيه كانوا يوقدون النيران  
العظيمة ويكثرون من عبادة الله وتحميد الله ويحرقون على الكا والفرع ويحرقون ذلك  
لرفع البر واليسر الحادث في الشتاء وان اشتد حره فليضع غدايل العصر المبردة  
في الدنيا وكان يسلمهم في ذلك سبل من يوفق الى عبادة الله بالجنس العظيم وذكر  
خو شيد الخو شيد ان اذن جيش هو اليوم الاول وهو للعبادة وليس هو من ايام الفرس وكان  
يسعمل في شهرهم فانه من ايام العبادات والموسم عندم لغير الهول والاول الشتاء وفي  
منه شايته اها خرايا واول الخريف وهذا اليوم هو روز مهر اول الكعبان الخا مسرف  
اخر روز جهرام من موفيه خلق الله الهام واسمه عداين عوكاه اليوم الاول  
منه وهو من درون وهو خزان الشاف وهو للمائة على مثال ما تقدم ذكره واليوم  
التاس عشر من روز مهر عند عظيم الشان ويعرف بالهجرات واسمه موافق كاسم  
الشمس ويقسم تحبة الروح وقد قيل ان مهر هو اسم الشمس لغنا ظهرت في هذا اليوم  
للعالم فبقي هذا الدليل على ذلك ان من آيات الكاسرة في هذا اليوم التخرج بالفتح الذي  
عليه صورة الشمس وعجاها الدائرة عليها وفيه تقوم الفرس سوق من عوا الخسب  
اياه بالعظيم بسبب استيثار الناس لما سموا اخرج افرديون بعد ان شكا في على  
العجاك يوزن اسف وطرفه ورجها الى افرديون وكان هو الذي يقيم ملوك الفرس عليه  
وزايمو كانت من جلد دب ويقال اسد وتحي في شكا بيان وضع عبد الجاه  
والهيب قالوا وفيه من لست الملكة لكون خريده وجوه الوسم بذلك في بدل الملكة تعقب  
في عوا الداهيل شجاع وقت اسفار البضع ويقول يا عاصو تبا الهيا الملكة انزل الى  
الدنيا وافضو الدنيا طين والاشترى وادفعوه عن الدنيا فادفعوه الى الله الارض خلق  
الاجساد قبل الملك والرج وفي ساعة منه شمس ذلك افرديون لست يمينه لاجساد فاولا

وفيه

وفيه كس الله الفرجاء وجله بصفه بعد ان كان خلقه كرم سوزا ولا صومها ومن  
اجله قيل ان الشمس المهر جان وفيه على الشمس ساسه ساعاته ساعات الفرس قال  
سلمان الفارسي كانتا على عهد الفرس يقولان الله اخرج من بينه لعباده من النياقوت  
في الفجر ومن يوم الربعد في المهر جان وفضلها ما على غيرهما الا فيام كفضل النياقوت  
والزهرجد على ايل الجاهرو قال لا يا فتحي اخذ الله منك الفرس والظلمة يوم افرديون  
والمهر جان وكان سعيد بن الفضل يقول علماء الفرس يقولان قله جبل شاهين  
وفي طول ايام الضيف سوزا ايل وفي صبيحة المهر جان ترى بيضا وكان عليها الجا  
وذلك على صولها وفيه من وعظمه على كماله من الزمان وقال الكروي سمعت النوبيا  
المعروفة يقولان ان يوم المهر جان طاعت الشمس من ايام الواسطيين النور والظلمة  
فيبقى لا يباح في العبادة ولذلك سميت الفرس ميركان وقال اصحاب النيرجات  
من طم يوم المهر جان شيئا من الزمان وشم فاولا من دفع عنفات كثر فواتا اصحاب  
النار يلات من الفرس فقد اسخر جلا الامثال من هذه الايام تاويلات فحصل المهر جان  
وذلك على القيمة والى العالم الشاخي الذي فيه غايته وانقطاع مواد الفرس منه  
وليقوم الخواص من الناس كما حصلوا النور ونذليل الابتداء العالم لكون اصدقاء  
هذه الحالات فيه وقد فضل المهر جان قوم على المؤمنين بميل ما فضلوا الخريف على  
الربيع ومعلوم في الاحتياج لذلك من اجواب ارسطوطالس الذي سكت به من سائرهما  
بقا اهل الملا في اربع ابتدائ النور والولم وفي الخريف ابتداءها لكونه في هذه  
الجهة افضل وكان هذا اليوم يقام في النياقوت اول الشتاء وتم تقدم عندها لالكس  
مجرى الى ملوك قراسان فيمنى زمانا ان جعلوا اهل الاسان كسوة الخريف واول  
الشتاء واليوم الحادي والعشرون وهو ايام روز مهر جان العظيم بسبب افرديون

وفيه



بالفقاك واسو اياه قالوا نعم ايت به وقدم اليه قال الفقاك لا تشلق في حديقته فجاوبه  
افريسون منكر القرد وطست ان تكون كغزال الجرب ويجعلان في القود كل ابل القتل  
يترك في دار حديقته ثم اذنته وجلسه في جبل دياره فخلص الناس من شره وعينه  
ولهم افرديون جبدا لكناجيج في اوساطهم واستعمال الرزقة والكنع في الكلام  
عند الطعام شكر الله بما افادهم من الامر في تصرفهم ووقت اكلهم وشربهم بعدات  
كافوا ثمن الف سنة وبعي ذلك الامر سنة فيه وكل الفرس يحسون على ان يولد  
عاش الف سنة وان كان قال بعضهم ان عاش اكثر من الف سنة فمكة و  
ثقله وقد قيل ان دعاء الفرس بعضهم لبعض بغير الف سنة اعين فيهم هراير  
ربنا انما هو مرجح محي فيهم من جهة ما شاهدوا من الفقاك وامكان ذلك عندهم  
والله اعلم وقدم برزدا وشان يكون سبل المهرجان وتام روز واحد في التعليم ضيق  
معا حق وصل بينهما هرز بن سايونا ليل وعينه ما بينهما من الايام كما فعلت في اصل  
بني الفريزون ثم جعل الملوك داخل ارضهم من لدن المهرجان الى تمام ثمنهم يوما  
اصيا دايبي طبقات الناس على ما تقدم ذكره في الفريزون وكل طبقة خمسة ايام  
اليوم العاشر منه وهو روز ايان ماه عيده يسمى ايان كان لا اتفاق الاسمين في  
ملك من ذين طههما سف ودرم بخر لاهار وعاها وبعه انقل الحز بالاقليم السبعة  
باسر الفريزون بيور اسف وتلك افي بديك وعا اريه الناس من ثقله ودرهم  
انصارهم وان لا درهم وتنتهيهم بالكنع هذا اي حرب هذه الدار وناظر على اهل وولد  
وملكه ودرم في ثمنها ابدان كانوا في ايام بيور اسف مهملين يتشاب دوسهم الشيا  
والمرده فلا يهتد على دفعهم عنها وقتا لا الناظر الاطر وشر ذلك الرنم واعاد  
استراك المرده مع الناس في الكنع اهيته والحز من هذا شهر لوها دون

اشارة منه حتى القرد وجان وفيه كانوا يصنعون الاطعمة في فودس الوقت والاشربة  
على ظهور البسوت ويذبحون ان ادواح من اناهم يخرج في هذه الايام من موضع فاهها وحقا  
فتايتها ويشتق قوتها وانشط طعمها ويذوقون بيوتهم بالاسن ليستلوا  
الموت براحية وان ارواح الابل تلم بالاهل والولد والا قرب وتباشر اورد ووان  
كان في الارضها وقد اختلفوا في ما فيها بينهم من نعم بعضهم انها الخمسة الاول اخرها من  
وزعم الاخرون انها الانهر كاه وهي الخمسة اللواق التي بين ايان ماه واندماه  
ولما اكلوا اختلفوا فيهم وتباشر عوايقها فتدوا بجمعها تاكيدا للامان فود كون  
من اركان دينهم واحيا طابعي لم يفصل اليقين بينهم فنعوا الخمسة الاولى الفريزون  
دعاه الاول والآخر في الفريزون ايان في دعي افضل من الاول واول هذه القوا  
الزانية هو اول الكهنة انا من دعيه خلق الله الناس هسفتد بمكة وقد قيل  
ان سببا الفريزون ان قاييل لما قتلها سبل واشتد جنح اواه عليه دعوا الله  
ان يترحمه عليه افرده دون اشنا من ايان ماه واقامت فيه عشرة ايام ففعل  
ها سبل مقبلا وينظر الى ابيوه لا يذون له بالكلام فيجمع ابناءه واسعد مناعاته ما  
كان الحمل في سلاطعا ويتسكن به باعة الحرا صا سبنا في ايان وينعون ان ما يذكرو  
فيها وهو موجود على كل حال ويقولون من طعم صبيحة هذا اليوم قبل الكلام سفر جلا  
وشتم ارجا سعد في عامه وقال طاهرين طاهر كانت الحج في قديم الايام كثير البصل  
في هذا اليوم ان كان القرية منزلة ثمانية وتشرب الماء ان كان في منزلة ثمانية يتبعاله  
في حالات منازله وقال الايجل شرب سمعت عدة من علماء ارمينية يقولون ان  
كانت صبيحة يوم الثعلب يرف على الجبل الاعظم بين الارض والاحل والارض  
الخارج كبش ابيض كيرف من السنة الا في مثل هذا الوقت من هذا اليوم فيستل



اهل تلك الصقع على من ايمان عليهم ان هوشنا على هزاله ان لم شغ وكانت الصبيحة  
يوم الغلب يتقن بالنظر الى النخاب ويستدل بصفاة وكبره وتر ولطافة وكثافة  
على سعادة الزمان ونحوسته وخصب وجوديته واليوم التاسع وهو يوم اربعين  
يبقى اذ رجس الانفاق الامم وفيه يحتاج الى الاصطلاح بالثلاثة اخر شهر الشتاء  
وكان اليوم في اخر الفصل الكلب والعرجين والكلب وهو عبد الله وليحي باسم الملك  
الوكا مجمع البقران وقدم من دأشتان في انفي هذا اليوم بيوت البقران ويقرب اليها  
الغرابيون يشاور في امور العالم

واليوم الاول منه حتى خرم روز وهو الشهر نهميان باسم الله يعني هر مزد اي  
ملك حكيم وروا في طاق وكان الملك فيه ينفق عن سرير الملك ويلبس المشيل  
البيصر ويجلس على العرش لينص في العشاء ورفض الحجة وهبة الملك وتفرج للفر  
في امور الدنيا واهلها ومن احتاج ان يكله في شئ من امته وفيما كان او وصيها  
وخاله غير ممنوع عن ذلك ويجالس الدهاقين والمرارعين ويأكلهم ويشاربهم  
ويقولنا اليوم كواحد منكم وانا اخوكم لان قوام الدنيا والعراق التي تخزي على ايديكم  
وقوام العراق بالملك ولا استغنا بواحد منكم ولا منكم اذا كان كذلك فمن كان  
متلاييين سيما وذلك صادر عن احب من متلاييين او شفع ويكرهون وقد بقي هذا  
اليوم فذروا ويعدون لان بينه وبين النور والسموات واليوم التاسع والواحد  
عشر والثالث والثالث عشر من اعياد الاثنان اسامهما واسم الشهر كما تقدموا  
اليوم الحادي عشر وهو من عند اهل الكهنه وارض اليوم الخامس عشر وهو يوم  
دي محمد وليحي هذا لكنني اريد بوزن كاه وفيه خلق الله السماء واليوم  
الرابع عشر منه وهو يوم تكوش يعني سب سوا ويوكل الثوم والخمر ويطلع النباتات

بالبحر الذي تجوزها الشيطان والسب فيه وقع اذ ام جعي غلبوا القتل مجيد  
وكان الناس غرقوا وخلقوا على ان لا يقرعوا معارقي ذلك ستة فيهم ويجا  
يتداروا من العلال المنسوبة الى ارواح الشوء واليوم الخامس عشر وهو يوم  
ذي محمد يعني سكان كان يتخذ شخص من عجبي او طين على هيئة انسان  
ويوضع في مدخل الابواب ولم يكن يستعمل ذلك في دهر الملك وترك الا ان  
لما فيه من الغشبه بالشرك والقتال وليلة اليوم السادس عشر وهو يوم  
محمد يعني دوا من بنان وليحي كما كثر ايضا وسببها انقرت بارك شهر حله  
من بلاد الترك وسياقهم البقر التي سلبت منهن الى بيوتهم وايضا فان افرين  
لما زال بيوت اسف اطلق عن بقر افشان التي كانت حين حاصرها في بعض  
المواقع ومع افشان عنها فرجعت الى اذان وكان افشان رجل حليلا كك  
القهرة ووقع الهوة منعها على الفقراء متفقد الاحوال اهل الحلة ومعها هذا  
لهم جوار على الجارب فلما اطلق افرينون على احواله عبد الناس لما رجاى  
عطاياه وقوله وفي هذا اليوم تقن نظام افرينون وهو اول يوم ركب فيه لقود  
في ليلة بغير الشواجر العجلة القرم وهو قرم من صوة قرناه من مذهب وقوا  
من فصة يظهر ساعة ثم يغيب والموافق لولوية مجاب الدعوة في ساعة ظهر اليه  
وفي هذه الليلة يرى على الجبل الاعظم زعموا خيال ثورا بيضا يجذب من  
انه اخصب ان زمان مرة ويخرج من اليد فعاقرته حتى صار في روم الملوكة  
ليلة ايضا والذين وناجيجها امثال الوحوش فيها وتطير الظيور في طيها والشر  
والنمل يوحها اشغ الله من ملكه باليلام غيره من الحيات غير البقرين وقد كانت  
الفرس بعد زوال الكس من شهرهم من افرام البرد وانقضاءه في هذا



لا تهم كانوا يبتعدون اول الشتاء من خصة ايام يمتص من الماء فيكون اخوه لشدة  
البرد يمتص من بهن ماء وسبحي اهل الكرج ليلة هذا اليوم شب كثره اى الليلة الماء  
وذلك لبردها وقيل ان الب في رفع النيران في هذه الليلة ان يوراسف لما  
نظف على الناس كل يوم نغزير في علم او مغزيرنا حيتية كان الموكل بعد ذلك فقد  
سقى لزمنا ميل فكان هذا الموكل صديق احد الفقيرين وبعطيرنا او يامر ان  
ليكن الجبل الغزي من بنا وتديفوا نفسه هناك بنينا تاو بطعم الحيتين  
دماغ كثر في موضع الاسير الخليلي يخلط به ماع الاخر المقبول فلما ظفر افر يدون  
بيوراسف امر بان ما ييل فاخذ ليعا فبصره على قتله الناس فاجزته خيل المعقبات و  
صدقه من ذلك وما لان يخرج رسول الله لم يرم اياه فقتلوا امران ما ييل المعقبات  
ان يوقدوا النيران على سطوح ديارهم ليرى عدوهم وكان ذلك في الليلة العاشرة  
من بهن ماء فقال له الرسول كاهل بيت قد اعتقهم فخرالك الله خيل واسرف فذكر  
افريدك بذلك فسر به سره لشد يد وقصص وبنوا وتديفوا نفسه حتى عاين ذلك ثم  
شرف امرنا ميل واقطعه وبنوا وتديفوا جلس على سريره من ذهب وماء مصفا  
وقد قيل في حقيق بيوراسف انها كانتا بارزتين من منكبها تبعدين بالاف  
وقيل بل كانتا سلعتين يتوجان وكان طليهما بالارمعة ليكن عزها فلما الحيتان  
فنيح عجب ويكن بعيد من الكرم يقول الدود وفيه يصير الغدا وحيوانات اخرى من  
الحيوانات ما لا يخرج بكلام معدة كما الذي يحكى انه في بلاد الهند تطلع من حيا  
انه ويرى الحيتان ويوردان ما تطلع ولا يخرج الا بعد ان يتقوى وشق من نفسه  
يقول الامم في الهند وان عدت خلفه ثم حيتان يشب وخراب قالوا ذلك لان  
الامم احشى شئ منه فحان فافها ان وجدت الحيتة لحدا ما حتى يتنازح

عن عظمه من شعرا ليس المستوفى باصلها ذلك الايض الذي يكون واجل اللحم من  
حيات انا وقت والماء او في موضع نذية في صبرهم الصيف في مدة ثلثة اسابيع  
او اقل ولا يمكن انكار ذلك الا شوهه هذا وعوين تولد الحيتان من الاشياء الاخر وقد  
حكى ابو عثمان الخياط انه رأى بعكر امدرة قد صار نصفها بعفونك جزر والنصف  
مدرة على اهلها لم يتحل بعد واخبرني بحر جان جماعة قد عاينوا مثل ذلك ايضا جاد  
الجهاني ان في بحر الهند عروق شجرة ينسط على ساحل البحر فيلحق الوبقة ثم يتبين  
من اصلها ويصير يسويا ويظهر كونه الغراب من النيران واليا اندوح والتحل من لحم البحر  
وان تايه من لحم الخيل معروف عند الطبيعيين وقد شاهدنا نحن حيوانات كثيرة متنا  
فولدت من لبنات وعيون ولدا واخيرا ثم تناسله بعد ذلك واليوم الشاف والعتيق  
وهو يادور من ديتي جنة قلاسم وليست عليه بقدر فواجهار سوا تشبه رسوم الاعياد  
من شرب ولحم كما يفعل باصفهان ايام الفريزون من اقامة السوف والمقبيل والنجي  
ذلك كثر من الااله باذرو من يوم واحد وكثير من يكون اسبوعا واليوم الثلثون انهم  
افر ينجحون باصفهان ونفسه صبا لما والاسبب فيها ان القمل احبب من فيرون  
جدا في شربوا ولحبب الناس بايراشهر فترك فيرون لهم الخراج تلك السنين وفتح  
الياب فخرانه واستلهم من اموال بيت النيران وجادها على اهل ايراشهر ويقعد  
الوالد امره حتى لم يفت في تلك السنين احد جوعا ثم ساد فيرون الى بيت النيران  
المرفقة باذرو حواشي بفارس فقلبي من جود ربي الله بان الله ذلك عن اهل الدنيا  
ثم ارتفع الى الكائن فوجد السندنة والهر اية وقفا على اسمها واليسكو عليه تسليم  
المال فيوقع في نفسه من شئ ما قبل على التا وادار يديه وساعديه حوالى الذهب  
وضعه الى صدره ثلث امرأة صم الصديق صدقه عند المساء ليلته وبلغ الذهب ثمانية











قبل نصف النهار سلطان
علة وريش
موت وذهاب شئ من اهل البيت
منفعة وموت من اهل بلد
تكر وحمود
سفر في منفعة كثيرة
علة وريش
دخل على السلطان
مثل اسمه
تزوج وكلاح
قال بلا عيب
قبل نصف النهار جيد ونبيد ربي
زيادة في المال
دوق ودهد من ذوات الاربع
علة ينفعها حجة
ملك شئ لم يملك قبل
سفر في جمع منه
سفر وعلته فيه
زيادة في المال
موت رجل من اهل البيت
سفر وظهر بالخصام
اهتمام ببرقة
علة وريش
احصاية مال
دري من موم
بناء وبناء جديد
قذف بالكدب
تكره في الدار اهل
سفر من بعيد
اصح على الزنا

وانما جعلوا روزناه مختار لانه متى علم  
 القمر الذي ظهره الله على قبة منجز النجم  
 فالله تعالى ذلك من بين المياه ونحوها  
 ولا شجار والنبات من حوله لعل الى ان  
 يأخذ في القضاة وقد قالوا في يوم الاحد  
 ولا استقبال انهما معونا اما الاحد  
 فغير بلوغ الحي والشياطين بالمرح القضاة  
 في العالم فيكون الجوز والخط وفيه تجرد  
 الجوز وينقص المياه ويبيع ذكره الزنا  
 والماء الذي يستقر فيه في الزم يكون له  
 منه ناقص للعلم والشعر الذي يقطع فيه  
 من الجوز ضعيف العود والعرض الذي يري  
 فيه يكون متناثرا لمحل ولا سيما ان كان  
 فيه كسوت وما اهل القرن عوا على بعض  
 رجاء محض الا نند ولا على من جرد لا ذيل  
 وقال الكندي انما هو الاحقاق لا حقايق  
 القمر في الذي هو دليل الاجساد والجلاله  
 يخاف عليها البلي والافناء واما الاستقبال  
 ففيه من عوا وبيع الغيلان والحق بالزواج  
 الكندي في كثير من ذلك العدم وفيه قد الجاد

من الزمان

وقد المياه ويبيع انثا الوشان والماء الذي يستقر فيه في الزم يكون منه الوشان  
 الخلفه الشعر الذي يقطع فيه في العود والعرض في مدور القمر كثير العوا  
 كسيتها ان كان فيه كسوت وقال الكندي انما كره الامتلاء لان صوم القمر فيه  
 مستند من نور الشمس الذي هو دليل الاحد وريش لعله يخاف على الاحد  
 مفارقة الاجساد  
 واما اهل السعد فكانت شهرهم ايضا مقومة على ان يبيع الستة كان اول  
 من شهر من شهر السعد اول الصيف واليكن بينهم وبين العرس في ايل النبي  
 وبعض الشهور اختلفت سوى موضع الايام المحنة للواحق كما قد سايانه وانما  
 فعلوا ذلك لانهم عظموا الملوك في ايلان وانفسهم بهم في افعالهم وانوا  
 مرجع بم الملك منج الحاجة لا بد من اس الستة كما ان الملوك لهفظة في  
 من بعض الناس ان النب في الاصلان بين واسي الستين هو بقاوت  
 من الامم من اولئك الفرس الاول كان في ايلان على ان ستة لخص الثمانيه  
 وخسة وستين يوما واكثر من ربع يوم جرد من ستين جزءا من ساعة ويتعاهد  
 جرد تلك الزيادة على ربع يوم اليه فاما ظهور رادشت وجاء بالمجوسية اسفل  
 الملوك من الملح الى ان ريس وبابل فاعتنوا بامور دينهم ووجدوا الارض اوفودا  
 المنعلا بالضيغ يتقدم اول السنة الثالث للكيسن محنة ايام فتركوا احبارهم الاول  
 وعملوا على اذانهم اليه ان قد بقي اهل فارس والاهل على ما كان عليه واهل الملك  
 الستة التي كان في الزمان احوالها اختلفت شهرهم لذلك وبعضهم من ان ابتداء  
 الستة العرس وابتداء سنة اهل السعد كان واحدا في وقت ظهور رادشت فلما  
 احذوا العرس بعد يقولون المحنة الايام الى الحز كل شهر من شهر الكيسنة كما ذكرنا



فيما تقدم ذكرها اهل السعد في مواضعها ولم يقلوا ما جفت لهم في اخر شهر ستمه <sup>للك</sup>  
 بعد اهل الكعبة في احرابها ما وافق اهل السعد في شهرهم اعياد كثيرة واما  
 معلومة معتقده على مثال ما للفرس والذي يلقبوا من هي هذه <sup>اليوم الاول منه</sup>  
 لغزو وادوا لغزو من الكبر واليوم الثامن والعشرون منه عند لجوس بخار اليه  
 اغام يجمعون فيه في بيت نار بقرية اشترى هذه الاغامات عز الاعداد في كل يوم  
 عند كان ليس يجمعون اليه في الاكل والشرب وذلك لهم على ذيب <sup>لم يتصل</sup>  
 بتأنيده شيء <sup>اليوم الثاني عشر منه فاضح الاول</sup> اليوم السابع  
 منه كبح اغام وهو عيد لم يبيك يجمعون هذا اليوم الثاني عشر من اعياد  
 واليوم الخامس عشر من خزانة يكون فيه الخبز بعد تركم الطعام والشراب ومات  
 القار والاشجار والنبات <sup>اليوم الثامن عشر منه باب خزانة ويقال</sup>  
 باخي خزانة وهو شرب العسل الجيد القرب واليوم التاسع والعشرون كرم خزانة  
 اليوم الثالث منه عيد كفي وفيه قيام سوق بقرية كجكت وفي اليوم  
 الخامس عشر منه تقوم السوق بالظوا ليس ويجمعها بها التجار والافاق ويعتقونها  
 سبعة ايام <sup>اول يوم منه يحيى بهم سرده</sup> ومعناه نصف السنة واليوم الثاني  
 منه عيد يستقونه من عيد خزانة يحصل في بيوت نيرانهم ويأكلون شيا يتخذونه عزق  
 الجاوس والسن والشكر وبعض الناس يحمل بهم سرده قبل هذا تحت وهو اول مهرماه  
 ليكون عيدا في الفرس وكان الواجب ان يكون نصف السنة في اقصاهم راسها سنة  
 اشهر وثمانين ونصف واليوم التاسع منه ليس اغام واليوم الخامس والعشرون منه  
 اول كرم خزانة <sup>اليوم التاسع منه اخر كرم خزانة</sup> لم يتصل بتأنيده  
 شيء <sup>لهم فيه عيد</sup> اليوم الخامس منه الى اليوم الخامس عشر ثم يقوم للسوق

سوق بالفتح سبعة ايام <sup>اليوم الرابع والعشرون منه بالامكان</sup> حرم في اخر  
 هذا الشهر يحيى اهل السعد على ما قام القدماء وينوحون عليهم ويقطعون ووجوههم  
 ويضعون لهم الاطعمة والاشربة قبل الفرس في الفرو دجان وذلك لان تحت الايام السبعة  
 لاهل السعد اثناسي في اخر هذه الشهر كما تقدم ذكره ولم قيام اسواق في القرى في ايام  
 التي اسماها في كل شهر واحدة يستعمل في ما يتبقى مما راوا السعد

في شهرهم من مثل ذلك واهل خوارزم موافقون لان السعد في ايام الالسين والشهور  
 فعلى الفرس في ايام العلة في ذلك هي عينها ما وصف اهل السعد في ايام الالسين  
 والشهور ومما الفرس في ايام العلة في ذلك هي عينها ما وصف اهل السعد في ايام  
 في كل سنة يشبه يومهم واول الضيف عند كان اول كرم ومارحى ولم اعياد فيها  
 كان ايعظم ما قبل الاسلام ويزعمون ان الحبوب جعل دعرا لهم يتعظم بها ويستعملون اياما  
 اخر ما خذوها انا من عندهم لان لم يبق من محسوسهم الا بقية لم يبق في نجاها فاقصرت  
 بمعرفة طراهم ودون القصر من حفاقة ومعانيه حقا لقا استعملت الاعياد بمعرفة الاعياد  
 دون مواضعها المنسوبة الى الشهور فاما ايامهم واعيانهم التي ليست متعلقة بهم فبهم

وفيه <sup>اول يوم منه يحيى ايامهم واعيانهم</sup> اول يوم منه يحيى ايامهم واعيانهم  
 لم ذكر فيه شيئا <sup>اول يوم منه يحيى ايامهم واعيانهم</sup> اول يوم منه يحيى ايامهم واعيانهم  
 وقت استناد الحمر وذلك قبل الله في الاصل ارجح اس خزانة وترجته سخر من الالبيان  
 ايامه وقت التربي والتكفف فاما في زمانها هذا فاق وقت ذرع النعم وما  
 بين معه فوقت به <sup>اليوم الخامس عشر منه يحيى احقان وتسير الوقود</sup>  
 والذهب وكان خيرا مفضا اول وقت يحتاج فيها الى الاصلاح بالانار لم يبق الحراء في الخريف



وفيه ناسا وافق وسط الصيف ويستعمل سبعون يوما ثم يستأ في دفع المحطة المحترقة  
 لم يذكر فيه شيئا  
 اول يوم منه يعني خفيه ويقال انه في  
 الاصل فخر به اي يخرج الشاة اذا كان طوك خولدم في مثل هذا الوقت يخرجون كالمشيع  
 الخواشيل اريد ينشرون خارج الكثر واصفوا الاثر ان الغزاة عن مفرهم وحاجتهم الى  
 ما لهم عنهم اول يوم منها وان كان خولدم وبشره يوم اكل الخبز المشحر وكانوا  
 يخرجون فيه من البرد ويحققون على اكل الخبز المشحر حوالي الكواشي الموقدة واليوم  
 الثالث عشر عيد جدي وروحهم في شغفهم بمنزلة الغرس المبركة وكذلك اليوم  
 الحادي والعشرين عيد يعني نام روح لم يذكر في هذا الشهر شيئا  
 وكذلك لم يذكر في هذا الشهر ايضا اليوم الحادي عشر يعني شجبت بقلان  
 انه صبح اخيب فصفحت تخفيفا لكثرة ما يجري على الالهة وتكون ترجمته ليلة مينة  
 فترجم بغيره ان مينة كانت احدى ملوكهم او طفلهم وانما خرجت من قعرها سكرانة  
 فلما سب من حبرها فان ربيع فرقت خارج القصر وعليها عتافا فاستوضعا  
 بها لليل فاستغيب الناس من اهلها الى البرهة انما في مثل ذلك الوقت في فضل  
 الربيع فقبره كالتايغ لشيء عجيب خارج عن العادة كاي في عزوقة وقد تقدم هذا  
 اليوم ذلك الوقت انما ناسا فجليلة العادة منصف الشتاء وفيه وحاليه يتحول  
 اهل الخولدم الجوز والذخنة والبرازد واجاج الاحوي القوي وضوها لدفع عواجل الجوز  
 ولاد واج التور وهو واجب من طريق الحرم والاحشيا اذا اصيف الميثيق من  
 الاسباب المتفانية على الغرام والرقى والادعية التي اقرها افاضل الحكماء و  
 من هذا ما شاهدنا في احوالنا في البوس واما ما كان قلوبا وكذلك اذا استعير  
 فيها اتي من احوال الكواكب كالافقيت المتعددة والاحتيايات بالاشكال المذكورة

لذلك الحزن وجب ان لا يلتفت الى ان لا يحجب الا بطا ان ذلك والتكذيب به الا بالخبرة  
 والفكر في الاشياء فقدر بالحق والاشياء على جعل القلائعة والاصل كما رطوا  
 ليس في وصفه ايام بالهوانية والمتارنية وبقية لم بالاناس وكل حيي الخويضة  
 اقران بها وكثيره في وصفها انهم ضاروا لانفس المقرة بعد انضاجها من اجساد  
 هذا المقرة عن وصولها الى ما هي فيها بعد ما معرفة الحقيقة استعمال الجردية ولا  
 اظن ما في في كبة الا مشير الى مثل ذلك وان كانت اسائرته بالفاظ وعبادات بركله  
 لم يذكر في هذا الشهر شيئا  
 اليوم الرابع منه يعني خفي و  
 ترجمه الفياض واليوم العاشر منه عيد لم يعني وختكام ووخش هو اسم للملك الذي  
 بالاء وخاصة بغير حيي واليوم العشرون منه يعني بغير وبشره الا بصحة لم  
 بعد ذلك اعياد يحتاجون اليها في احوال دينهم وهي ستة اعياد اما الاول يعني شجبت  
 ويد وهو اليوم الحادي عشر من مارس ارجي وسفره عاشرهم بنا وساجك انك اضافة  
 اليه اذ هو فيه واما الثاني فينتهي ميت سخن ويد وهو اليوم الاول من جيري ويد  
 ايضا حاوره ميتك في الترحي ويقال له ايضا اجار ميتك اضافة الى اجار  
 الا في ليلة خمسة عشر يوما واما الثالث فينتهي فديان ويد وهو اليوم الخامس عشر من  
 هذان ويد ايضا العجزن كانيك واما الرابع فينتهي ميت رزي ويد وهو اليوم الحادي  
 عشر من ارجي ويد عجي حمر وچكانيك واما الخامس وهو اول يوم من ريمز و  
 يعرف كجديس كانيك واما السادس فينتهي ان تيدي ويد ويرت بار تيدي وكانيد  
 وهو اليوم الاول من اخن وهم يقابلون في الحنة الاخر من اسبندار عجي والحنة  
 اللوقا التي يتلوها ما تسلمه اهل فارس في ايام العزيم رجا من وضع الاغذية  
 في النواويس لادراج المرفق وقد كانوا يتحلون منازل القمر يستيقظون منها الاحكام



وهنا بلغتهم اسما حقيقيا وانفرض من كان يستعملها ويحسن كيفية النظر فيها والاستدلال  
عليها من الدليل او اوضح على ذلك ان التجميع يدعى باللغة الخواندية اخرونك و  
يقسم الناظر الى منازل العزلات اخر المنزل من منزلة وكافا فيقولون هذا  
المنازل على البروج الاثني عشر ويقولون البروج ياسامي معرفة بلغتهم وهي اعرف  
فيما كافا من العرب يدلك على ذلك موافقة لسميتهم لها الاسماء التي سماها  
متوفي تصويها وخالفه في ذلك في العرب وتصويرهم اياها بغير صورها حتى  
انهم عدوا الجوزا وفي جملة البروج مكان الثور بين الجوزا هو صورة الجوزا وقد  
يسمى اهل خوارزم هذا البروج ازويجك بك وبغيره واما الصينيين وهو يفتيحي  
معنى الثور بين وكذلك صور العرب الاسد من عدة صور فاستوفي في القول  
على قلته ابراهيم وشي سومي ماله في العرض وذلك انهم جعلوا واسي الثور بين في صورة  
البسطة والحطة التي في صدره السرطان انما هي الشرة وصدر العذراء  
اعنى العواور كية وهذا العذراء اعنى السماء الاعزل احدى ساقيه  
والاخرى ساقها الاخرى انبسطت صورة الاسد على ايامهم على بروج السرطان والاسد  
والعذراء وبعض الجوزا من عدة صور من الشمالية والمجوسية وهو الحقيقة حتى  
ما ذكره هولاء وكذا انهم لو ناملت اسماهم للكواكب الشائبة لعلمت انهم  
كانوا من علم البروج والنور بمنزل وان كان ابو محمد عبد الله بن مسلم بن  
قبيصة فيقول ويطول في جميع كتبه وخاصة في كتابه في تفصيل  
العرب على العجم وزعم ان العرب اعلم الامم بالكواكب ومطالعها ومنازلها  
والايربي اجهل ام تجاهل باعلية الايون والاكوف في كل موضع وبقيعة  
من علم استدلال الاحمال وغيرها ومعرفة الاوقات على مثل ذلك فان كان

التماء سقفه ولم يكتف به فيها ودام عليه الكواكب وعزوها على نظام واحد  
علق مبادي اسبابه ومعرفة الاوقات بها بل كان للعرب ما لم يكن لغريبهم  
وهو تحليل ما عرفه او حدسوه حقا كان او باطلا حقا كان او ذميا بالانكسار  
والام جوزه والاسجاع وكان يتوارثونها فيبقى عندهم او يبدلهم ولو ناملتها  
من كتب الانباء وخاصة كتابي الذي اسمه يعلم مناظر التجميع ومما اوردنا  
بعضه في هذا الكتاب اعلمت انهم لم يجمعوا من ذلك ما اكثر مما اخفص به قلا  
حوال بقعة ولكن الراسل مغرط فيما يخفى من فيه وغيره من الاحلاق  
الجبليية في الاستبداد بالراي وكل ما في هذا الكتاب الكذب بدل على احسن  
وتوات بينه وبين القيس انهم من يفتيحي العرب عليهم حق صلواتهم اذ  
الام واختصها بالانكسار وصرفهم بالكنز ومخالفة الاسلام باكثر مما وصف الله  
به الاعراب في سورة التوبة ونسب اليهم من القبايح ما لو تفكر قلبه لا يترك  
او ايل من فضل عليهم للكذب نفسه في اكثر ما له في الله تعالى في الشرط وتقديرا

بلغه اهل الهند واهل خوارزم



وسمى فيها بديسها المربعة عند كركنا طلعها مقولتها

الشراب	بروي	بروي	الاكليل	غنوند	غنوند
الديوان	بابرو	بابرو	القلب	بغونند	بغونند
الحقعة	موران	احماء	الثولة	مقزديس	نار بند
الهنعة	رشنوند	خويا	النعام	بشم	سرديو
الذراع	غنغ	غنوغ	البلدة	وژرند	مرخشك
النثر	عنب	جيري	سعد الذابح	دند	مخجش
الظرون	خشرئي	خشرئي	سعد يلغ	يوغ	يوغ
الجبهة	مغ	احير	سعد النعم	سد مشير	سد مشخ
الزبره	ود	امغ	سعد لاجيه	شوش	مشوند
الصوفه	ويدو	ويدو	الفرع المقدم	فرشت ياش	فرخشيت
الموا	فشث	افست	الفرع الوتر	برفرشت	وبير
السمك	شعار	اخضفوه	بطون الحوت	ريود	رژا ذ
الغصن	سرو	شوشك	الشيطان	بشيش	ريود
الزبادان	فرو	سرافريو	البطيت	بيرو	فرخند

نماذج

شاه في اعيان خوارزم وقد اثنى ابو سعيد احمد  
 بن محمد بن عراق المصنف بالله في كتاب شهر اهل خوارزم وذلك انه لما  
 انشأ من عقائد وصل من دباطه بخار او مرجع الى اذان ملكه سال من كان بحضرته  
 من الحساب عن يوم احقاد فله عليه وسأل عن موضعه من قون فاشارة  
 اليه فحفظ ذلك وذكره بمثله بعد سبع سنين وانكر ذلك الحساب ولم يكن خرا  
 رزم شاه قد وقف على الكتاب من احوالها فامر باحضار الخراجي والمحدثي و  
 غيرهما من المعجوبي في ذلك العصر وسألهم حقيقة الحال في ذلك فشرحوا له  
 مفصلة واخبروه بافعال الفرس واهل خوارزم بالسنين فقال ذلك امر قد  
 قد ودني والمائة نفقد على هذه الايام ويحدث بها امر اكثر الفصول التي  
 ظن انهم انما اشتهت ولا يتغير وان اجاروه هو وسطا الضيف ونفخ وسطا  
 الشاء ليتعلموا ايضا عنها مفروضة لا وقتا تارة والقلادة ولا يفتي  
 مثل هذا الا في سنين كثيرة وذلك ما راجع ايضا الى الاختلاف في احوال بلاد  
 عنها اثنى يرم بعضهم ان وقت بين الحنطة عند بعض سنين يوما من احقاد  
 وبعضهم يقول باكثر وبعضهم باقل والقوي ان يحتمل الاشياء على حال واحدة  
 واما غير مختلفة من السنة كيلا تختلف الاما بين لها فاجزوه بان لا حيلة في  
 ذلك ابلع من وضع مباري الشهور الخوارزمية في ايام مفروضة من شهور  
 الزم والسرايين كما فعل المصنف فكتب بكتابهم ففعلوا ذلك في سنة  
 الف ومائتين وسبعين للسكنى واقفوا على ان يكون اول ناسا وحي اليوم  
 الثالث من نيسان السرايين حتى يكون وقوع اجفاد في النصف من قون ابلد  
 عملوا عليها اوقات الفلاحة كقطب العيب للزبيب فان وقته من اعيان



يوما يحرق من احضار الى حريق يوما وكقطعة للقلب واجتاء الكثر في ذات  
 وقته من حصة وخشي الى حصة وسبي ولكن ذلك جميع اوقات ان ذلعت الاقفا  
 والفرس والوصل وغير ذلك فان كانت السنة عند الرقيم كبسة كانت الايام  
 اللواحق بعد استبدان محي سنة ايام ولو استعمل هذا من قبل فخر زم شاه  
 تاريخ لا يحسنه بياير ما تقدم ذكره ولما شهور القبط غير الكبر سنة فائدة وان  
 كان لهم فيها امثال ما نرى من الالام فلم يتصل بنا خبر من ذلك وكذلك في الكتب  
 التي يستعمل في زماننا لم يتناهي الا حبان بما يستعمل فيها سوف ما يذكر من ان  
 ضرر من القبط هو اول يوم من شهر روت وان القيل من نفس ما في ومبتدي  
 بالزيادة في اليوم العشرين من شهر روت وقيل في العشرين منه ويوشك ان  
 يستعمل ما يستعمله الروم والشرقيون لوقت مصر فيما بين ههنا ولا يتفاوت  
 في السنين الا ان تفتقدوا با شياء وروم كما خففوا من سكرهم عن مصر  
 باحوال لا يشترك فيها سكن احزم احوال المياه والاهوية والامطار وغيرها  
 والتي يستعمله الروم والشرقيون من ذلك مستفيين فيصير نفع منها اسباب  
 مما شئ وتعرف في الدنيا احوال جارتها في الاهوية وغيرها كما ذكرناه وغيرهم  
 منها اسباب وبشرهم لغيره ونحو نصف من كل النوع ما وصلنا اليه  
 واتصل بنا في موضعه ان شاء الله

لما كانت سنة الروم موافقة لسنة الشمس فتابته مع بعض هذا الطبيعة بالبر  
 منها بالتوازي غير ان ابله عن حادثة اجزاها الا بال مقدار الذي لم يبق لها  
 قبل ان يظهر للحس ويجعلها اجزائها ان يظهر بالكس هذا الروم والشرقيون

ومن تابعهم احوال الدائرة مع السنة على قربها واهوال الايام التي استخرجوها بها  
 من على طول السنة وهي التي تسمى الاقفا والبروج وقد اختلفت العاراء في سببها  
 فبعضها يفسرها على طلوع الكواكب الثوابت واخفاها والعرب من هذا الصنف  
 قال شاعرهم اولئك معشري كينات نفس هو الف لا شئ مع الخوم  
 اي لا خير عندهم كما انه لا نفع في طلوع كواكب بنات نفس وسقوطها ونسبها  
 الايام انفسها بانها خاضعة فيها مطبوعة على الارض لا وسطهم في تدبيرها سائر  
 الاسباب وشقص منها كما ان طبيعة فصل الصيف الحار وطبيعة فصل الشتاء  
 البارد يتناقص ذلك مرارا وترايا احرى وذكرنا الفاضل جالينوس ان الحكم  
 بين هؤلاء الفرق انما هو بالهجرة والامتحان وان امتحان هذا حاله لا يمكن  
 الا في دهر طويله فاما حركة الثوابت وقلة الاختلاف في طلوعها واخفاها  
 في الدبر من الزمان فتعجب منه سكان بن ثابت ابن قرة وقال في كتابه البروج  
 الفقه المعتقد في الاقفا لا اضر في كيف ذهب على جالينوس مع قوته في امر  
 حساب النجوم فان كان طلوع الكواكب واخفاها مختلفا في البلدان اختلفت  
 عظيمات ايتها كهيل يطالع بعدد الحس من ايلول ويطالع بواسط قبل ذلك  
 يوهي وبالصبر قبل واسط قالوا والاقفا لا تختلف باختلاف البلدان بل  
 تختلف اياما بينها وذلك دليل على ان ليس النجوم تدخل في هذا ولا تطلع على  
 واخفاها كما ذهب قسم بعد ذلك وان كان الاقفا قاله من سقوط امر طلوع  
 الكواكب وتغيرها في التنازلات بوجود شرائط لا باطل ان ذلك قال اكثر ما يقع  
 من اقراء العرب بالبحر وما قرب منه واقراء القبط بعصر سواحل البحر واقراء  
 بطايرس بلاد الروم والجبال التي تليها فبقصد الجرب موضعا واحدا من هذه



المواضع كان ما ذكره جالينوس من تعدد امراض الجذبة طاقا في القليل من الزمان قائما وصح  
 قوله في ذلك وكان جالينوس يذكر ما يقع عنده من جهة برهانية ويعتقد ويرى من  
 اطراف به الشبهة وحكي عن ان ذلك انه مر صدحا لها بالمرق نحو ثلثين سنة  
 ليحصل اصولا يقيسها بالانواء في ما يمر البلدان فانه كنه المنيه قبل ان يتم عرضه و  
 القول من نسبتها الى ايام السنة ونسبتها الى طلوع المنازل وغروبها كالقول  
 فان الثالث ساقط للستاب من الاخرين شرطا يتعلق بها صحة الانواء  
 وهو مقتضى المعرفة بحال السنة والربع والشهر في بيوتها وشرطتها وحفظها  
 وانما اجاب عن ذلك ان القليل من كتاب النجوم المؤلفة في احوال الجوفان التي  
 اذا طابق تلك الانكالات صدق وظهر فيها موانعها اختلف والامر فيها  
 يدرها على حسب ذلك واوصى سنان بن ثابت ان يقبل اتفاق العرب والعجم على  
 النوء فانهم اذا اتفقوا عليه قوي وظهر في الدنيا العكس وساء ذلك هذا الباب  
 جوامع ما ذكره سنان في كتاب الانواء وما في الشهور اربع من اوقات الاستباب  
 الدنيا وية واما طلوع المنازل وسقوطها فيجوز ذكرها في بابها المخصوص بها  
 في اخر الكتاب فان المحتوي لما وجد منها على امر واحد مرتب في هذا الشهور منظم  
 وضوحا على ايامها المتماثل ولا تختلف والله الموفق والمعين  
 في اليوم الاول منه يرجي مطر على قول او قطري ويظن وتكون الهوا على قول  
 القبط وفي اللبس وفي اليوم الثاني هول منكر شات على قول فاللبس والقبط  
 واقطري ومطر على قول او زكس ومطر بنديس ولم يذكر في الثالث شيئا  
 وفي الرابع مطر وريح متعل على قول او زكس وهوا شات عند القبط وفي  
 الخامس هواء شات على قول لم يقر بطرس وهو اول وقت ان داعة وفي

السادس ربح شمالية عند القبط وفي السابع جنوبية عند ابرضر ولم يذكر في  
 الثامن شيئا وذكر سنان ان فيه الهواء الثاني وفي التاسع نوء على قول او زكس  
 وريح صاعدا برضر ويور عند القبط وليس في العاشر شيء مذكور وفي الحادي عشر  
 او زكس ودوسياوس وفي الثاني عشر مطر عند القبط وفي الثالث عشر ربح معتدل  
 وقوة على مطر عند فالليس وريح شمال او جنوب عند او زكس ودوسياوس  
 وشهد له سنان بالله كثير ما يصدق وفي هذا اليوم كبرياء ان يتم الايام العبر  
 وفي الرابع عشر نوء وريح شمال عند او زكس وفي الخامس عشر ثور  
 الرابع عند او زكس وليس في السادس عشر شيء مذكور وفي  
 السابع عشر مطر ونوء عند دوسياوس وريح دوسياوس عند القبط وليس  
 في الثامن عشر شيء مذكور وفي التاسع عشر عند دوسياوس مطر ونوء وعند  
 القبط ربح ودوسياوس وجنوب وليس في العاشر وفي الحادي عشر العاشر قول لم يذكر  
 وفي الثاني والعشرين رباح مضطربة مختلفة عند القبط وفي هذا اليوم مبتدئ  
 الهواء برده وينقطع من ان شرب الدواء والفصل آس حاجة فان الاحتيازة  
 كما في هذه الاسباب يكون اذا قصد لها حفظ الصحة على البدل فانما اذا نظر  
 اليها فلا على المضطرب ان يربح لها ليل او نهار او حرا او برذا او سدا او حيا  
 بل يبارج اليها قبل ان يتحكم الامر فيقتدر ان لا يفسد ويصعب تذكره وفي اليوم  
 الثالث والعشرين نفع عند او زكس وريح شمال او جنوب عند فاشر  
 وفي الرابع والعشرين نوء عند فالليس والقبط وفي الخامس والعشرين نوء عند  
 مطر بنديس واختلاف في الهواء عند فالليس واقطري وليس لهم في السادس  
 والعشرين قول وفي السابع والعشرين هوا شات عند القبط والثامن والعشرون



والهمل من اقليلهم وفيه يوجب دخول الحام واكل الخريف ويكره المالح والمحمض  
وفي اتاسع والعشرين براد وجليد على قول زعيم بن بطرس وريح جنوب متابع  
عند ابرخس وفيه هواء شات عند القبط وفي اليوم الثامن يريح عظمه عند  
او قطمين وفيه يفسد وفيه تقطع الحداة والرحم والخطاطيف الى العود ويكره الثمل  
وفي الحادي والثلاثين رياح عواصف عند اللبس واو قطمين وريح وهواء  
شان عند مطر من روس وفاس وريح جنوب عند القبط والله اعلم  
في اليوم الاول منه رياح غير مريحة على قول او دكس وقويون وفي  
الثاني هواء غير مريح فيه شمال وجنوب باردة وفي الثالث هبوب ريح جنوب  
على قول الجليوس ودير على قول القبط وفيه شمال وجنوب عند اونس ومطر  
عند او قطمين وفيه يفسد ابرخس وفي الرابع هبوب عند ارقطمين ومطر عند  
فيافس وفي الخامس هواء شات ومطر عند القبط وفي السادس جنوب  
او ديوس عند القبط وهواء شات عند ديساوس وشهد له شان بالصدق  
والبحرية وفي اليوم السابع مطر مع ذوبته على ما قل وريح باردة عند ابرخس  
وهذا اليوم هو قتل اوقات المطر وهو يوم يعقل الشمس للدرجة الحادية والعشرين  
من العقرب والمجون يعين الطالع لهذا الوقت ويستيطون منه الا ان لا تكون  
امطار المستوقلة لها واعتمادهم فيها على حال الزهرة في شرقها وغروبها وان  
ان هذا امر يخفى به هواء العراق والشام دون غيرها فكثيرا ما غطر السماء عند  
مخارزم قبل ذلك وحكي ابو القاسم عبيد الله بن عبد الله بن خريزمية في كتابه  
في المسالك والممالك ان مطر الحجاز واليمن في حزيران وعمره واب وبعض الدول  
وقد عكت بحجاز شهر الصيف فما مضت منها عشرة ايام متوالية بقي

السماء فيها وتشتت البخاب وينقطع المطر وهو بلل مطر فقد حكي ان بعض  
الخلق اظنه المأمون مكث به اربعين يوما لم يقع فيها المطر فقال اخرجه  
من هذه الارض اليك الوالد الوالد وكن كالكاشة الحقيقة اقرب الى طبرستان كما  
او طب هذه واعز ومطر وبلغ من رطوبة جبال طبرستان انه يدان الثوم في  
قلاتها تجو المطر وقد عمل هذا الباب الثاني لا يلي صاحب كتاب الترهان  
قال ان هواء طبرستان متكاثر بخارات ذلك فان التشتت راحة الثوم في  
خلالها حلت بخارها وعمرت تكاثف الهواء فلذلك يعقبه المطر وهبات  
هنا علة ما يظهر من رقا الثوم في النيب في المدي المعروف في جبال فرغانة  
انما انا طرح فيها اثنين بخس مطر وفي مكان المعروف بكان سياتو  
داود في المكان المعروف بآبهره في جبال طبرستان فانه اذا طلح  
شيء من الاقدار والادوية انفتحت السماء ومطرت حتى تظهر في الجبل الى  
بارض الترك فانه ان احب ان عليه العتم شددت ارجلها بالصفوف لئلا تصطاك  
بحجارة فيعقبه المطر الغزير وقد قيل انها تترك فيجتاحون منها في دفع مقع  
العدو والحيط بهم فينسب من لا يرب ذلك الى التخرم ويذهبهم الى الخوف من  
بالقاهر في سفيل جبل عمر بن قنيسه ويلي اليه من عين في اصل الجبل ماء  
عذب ليشرب اليه ايضا الجبل الذي بين هراة وجمكان وسطه مل متخ عن الطريق  
قليل اذا انما القنداق والبول مع منه وري بين هراة وجمكان وسطه مل متخ عن الطريق  
في الموجودات ينسحب انما الى الجوارح في على جبال طبرستان كقطاس ومرو  
بضاية فانها لا تمطر اذا امطرت فسد هواءها وري وارض ذلك بالحيوان والنبات  
والاخر في امثال ذلك متعلق بطبيعة الوضع ومحل الجبال والجوارح وكما في الارض



في الارتفاع والاختصاص وقد اخرج في الشمال الجيوب وفي اليوم الثاني مطر هواء  
 شات على قول او قطميس وهواء شات وزوايع عند مطر وروس ويح جنوب عند  
 انا وروس وهي من الجيوب والنباح عند قطميس والنباح عند القبط وليس في الشمال  
 حالة لم يذكر وفي الشمال هواء شات وزوايع عند قطميس وفيما مضى وريح  
 شمال او جنوب باردة ومطر عند ابرنيس وفي الشمال ري عشرة عند  
 اللبس وفي جنوب ومطر وروس وشهد لم يمان بالعبارة والقبلة وفي الثاني عشر  
 هواء شات عند اودكس وفي الشمال ري وفي الثالث عشر هواء عند اودكس  
 هواء شات في البر والبحر عند ذيق فرطس وفيه في النصف من حياض كها في  
 اليوم ويتلق البحر الى فارس والى الاسكندرية كانه الجرايا ما معلوم يتعظم فيها  
 ويكثر هواء عند استدا او جد تكثر طمته فلا يشطاع لذلك سلوكه ويذكر انه يقع  
 في قعر وريح هيج ذلك ويستدق اعليه ينقع من السمك يظهر فيكون طفوه في  
 اعالي البحر وجه الماء انما يتحرك فلا ياتي في قعره قار او دجا يتقدمه يوم  
 وكل واحد من البحر في بحره علامه لذلك فتدقيل ان بحر البحر يستدل عليه  
 ويعرب هيجان البحر ارتفاع الشباك من ذاهما من قعر البحر الى وجه الماء ويكثر  
 على سكونه بافراخ طائر يبيض ويفزع في تحت القدي والخب في البحر ولا يهين  
 الى الاضداد يقع عليها او وقت بيضه في سكون البحر في غيره وفيه من عموال ان  
 قطع الخشب لم يفسوس ولم يقع فيه الاضداد لعل ذلك خاصية في كيفية تراج  
 الهواء في ذلك اليوم دون غيره وفي اليوم الرابع عشر هواء شات عند القاسم  
 ربح جنوب او اودس وهي النكباء عند القبط وليس في الخامس عشر شيء هذا كون  
 وفي السادس عشر هواء شات على قول قاسم وفي السابع عشر مطر عند اود

كس وهواء شات عند سوشمال بالليل والليل والليل عند القبط وليس في الثامن  
 عشر امهون وفي التاسع عشر هواء شات حسب عند اودكس وفي العشرين  
 ربح شمال عند اودكس وهواء شات شديدا عند القبط وقد بان في هذا  
 اليوم هذا الكثرة لا يتركها وهذا مختلف باختلاف الوضع فتلك كانت اذ  
 بالبحر وهو ما لا عظم له جريان والشمس في برج الجدي وفي الثاني والعشرين  
 هواء شات ومطر عند قطميس وروشيان وفي الثالث والعشرين هواء  
 شات جاد عند اودكس وفيه ينقضي عن شرب الماء بالليل خوفا من الماء  
 الا حصر وفي الثالث والعشرين مطر عند اللبس وهواء شات عند اودكس  
 وتكون ربح جنوب متصل عند ابرنيس والقط وهو عهد لفظه الزيتون وفيه يصير  
 ريشا الاضداد وفي الرابع والعشرين ربح عند القبط وليس في الخامس والعشرين وكذا  
 في السادس والعشرين امر شت وفي السابع والعشرين اضطراب في البر والبحر في اكثر  
 الا عند ذيق فرطس ون عند دوشاس وريح جنوب ومطر عند القبط وليس  
 في الثامن والعشرين امر من كونهم وقيل بانه اوج البحر فيه يشدد ويقال فيه  
 وفي التاسع والعشرين هواء شات عند اودكس وتكون ربح وروشا وجنوب  
 ومطر عند القبط وليس في الثاني عشر حاله منقول عن المذكورين ولا عند غيره  
 في اليوم الا هو هواء شات على قول فالليس واو قطميس وادكس واس  
 وفيه يوم سوق بسوق ويعرف بسوق قضبانان وفي اليوم الثاني رباح  
 غير مرتبة عند قطميس وقاسم عند القبط ربح وفي اليوم الخامس هواء شات  
 عند ذيق فرطس وروشيان وشهد بان بذلك وفي السادس هواء شات  
 عند اودكس وشمال عاصف عند ابرنيس وليس في الثامن شيء ذكر



وفي التاسع هـ شات ومطر عند الفليس واد قطمون وادوكس وفي العاشر  
هـ شات حسب عند الفليس واد قطمون ومطر في دوس واد دوق واد دوح  
مطر عند دوكس والقطب ويشهد منا به ذلك حجر باو فيه لا تكمل الخواصة على  
الجماع ولا ادري كيف ذلك فان الباه في الحزيف واد ايل الشاء وفي سنة الثوباء  
غير محمود بل جازا هذا للبدن هذا وان كانت شروطة يتعلق باسباب اخر كثيرة  
من السن والزمان والمكان والعادة والحاج والعداء والامتنان والمجود والشهيق  
والشهادت وغير ذلك وفي اليوم الثاني عشر هـ شات عند القطب وفي الثالث  
عشر حسب عاصفا وشال عند دوس وفي الرابع عشر هـ شات عند دوكس  
ومطر مع رياح عند القطب وفي الخامس عشر شال باعدة او حسب ومطر عند القطب  
وفي السادس عشر هـ شات عند داس وفي السابع عشر في كرمهم شيق وفيه  
ينبغي عن تناول لحم البقر بالاربع واللبان ووج وشرب الماء بعد انوم وعن طهي الثوب  
والجاجة انما من احتياج بالدم وذلك ليروده الوقت ويرطوبه وليكون هذا اليوم الميلا  
الاكبر يصقله الانقلاب الشقي ويعقون انهم في حرج المفيد من هذا نقصان الى  
هذا الزيادة ويلاحظ ان في النور والقاء والحج في النور والقاء وقال  
كعبه لا خيار ان تريت هذا الشمس على شمع به نورة ثلث ساعات في يوم سخاها في ثلث  
ذلك في ريقها يحكم به الشيعة في ابر المؤمنين عيا بواب طالب عليه السلام ولهم  
كان لهذا اصل فقد نزع من استطال مدة السنة التي حلت به واستبطا الكفا هذا  
عنه كلفي من الجرم وقد خرج في شدة الزوم فقال اسان بالضح سبيل ام زيد في الليل  
ليل ثم لما ياتيه المخرج الجمل عن او هام الا طبل او من هيات خاليل ويقع كثير امثلة  
في ايام الصوم اذا غفقت او اخرها والخطب يحق بفعل الناس ثم ينكشف اليوم اربح في

بغري

بعضها والشمس في ذلك من غير قاربه وقال اصحاب التبرجيات ان من عيان هذا اليوم  
القيام من ارقى وعلى الحبيب الامين والتجرب في صبيته بالبيان قبل الكلام وسحب  
استقبال المشرق مع طلوع الشمس اثني عشر خطوة متواليين وذكر عجيبي على  
الكاتب انظر في الاخبار ان مشرق الشمس عند الانقلاب الشقي وهو المشرق الصحيح  
وطولهما من وسط الفردوس وفي هذا اليوم يوس الحكاء المناجح وكان اعتقاد  
هذا الرتل في الفردوس انه في النواحي الجنوبية ولم يكن علم باصلا في السموات ثم  
موضع دينه بكتب قوله وهو انهم اروا بالثوب في الصلوة هو المشرق وذكر لهم ان  
الشمس تطلع في الفردوس فلم يتوجهوا بالشارق الا الى شرق الاعتدال وبه قولوا  
الهيكل وليس هذا باعجب مما قاله في الشمس فانه من عم ان الريح التي فيها تنقع  
وتحط وهي ثمانية وستون درجة على ايام السنة فاما المحنة التي هي تمام السنة  
فان الشمس فيها لا يرتفع ولا تنحط وهي يوان ونصف من حيزها ان يوان ونصف  
من كافر الاول وشهرة هجر في قلب ابي العباس الا لمي فقال في كتابه في الايل  
القبائل ان الشمس مائة وسبعة وسبعين مطلقا من ايامنا مائة سنة الشمس  
هي ثمانية واربع وخمسون يوما ومن تكلف ما لا يحسن اصفحه فيه وهذه الهبات  
مضافة الى ما تقدم من قليل المحنة والدة في سنة الشمس والسنة الناقصة  
في سنة القمر وليس في الثامن عشر جالته من كورة وفي التاسع عشر ظاه من كفا في  
والقطب وفي العشرين هـ شات عند دوكس والثالث والعشرون خال كذا في ذلك  
وفي الرابع والعشرين هـ شات متوسط عند دوق قطمون وليس في السابع وال  
العشرين شيء من كورة وفي الثامن والعشرين هـ شات عند دوس وفي التاسع  
والعشرين نود عند الفليس واد قطمون واد دوق قطمون وفيه في يوم شرب الماء



البارد بعد النور ويقولون ان الحزن تقطع في الماء فيقلب على طبعته الباردة والبلغم وهو  
يخبر بالعوام مما هو عندها هيب واخوف وذلك لبرودة الهواء ورطوبته وفي اليوم  
الثاني هو الثاني في البحر عند القطب وفي الحادي والثلاثين هو الثاني عند  
او قطبين والسلام  
لم يذكر في اليوم الاول من ايام شهر الاحجاب  
الاثني عشر وفي الثاني نوء عند ذوسياوس وذكر قوم انه ان قطع فيه خشب لم  
يخرج سرياً وفي الثالث هو مختلف عند القطب وفي الرابع نوء عند القطب  
ويخرج جنوب عند ذيموقريطس يحد لها بالحقه شان ولم يذكر في الخامس  
ولا في السادس شيئاً وقيل ان في السادس ساعة تغرب فيها جميع مياه الارض  
المالحة والاعراض الموجودة في المياه التي هي على حساب الاماكن من الارض التي ينحصر  
فيها ان كانت كذلك والذي يجرى عليها ان كانت جانبية وهي لا تارة لها عيش  
منعقة الا على مراتب الاسماك من النذرج بالوما يطفلا وجلا ذكرى يكون  
المياه عذبة في تلك الساعة والنجمة المتواليه في انات الزمان ستظهر للبحر كذب  
ذلك ولوعند بيت لبيت ملة ما على ذلك بيل لو طرح في الابار الماء الحار المياه في تلك  
الساعة وفي غيرها اوطال من اشجع المصطفى المسبب فصف ان يقصص ملوح بها فقد  
ذكر ذلك اصحاب البحار بحقا هم قالوا ان علمت اية رقيقة من شمع والقيت  
في ماء البحر بحيث يبقى فيها بارز الا يعلم الماء فان ما رشح منها يكون عذبا ولو  
كان يمتزج المياه ما يقبلها من ماء عذب لتخفف قوامه وذلك كجيرة يتبس فقد  
تغيب ما فيها في الحرفين والاشياء لكثرة مزاج النيل بها وعلج في غيرها لعله  
ذلك بها في اليوم السابع هو الثاني عند اوكيس واربس وفي اليوم الثامن  
يخرج جنوب عند فليس داو قطبين وفيلسوس ومطر دوس عند القطب جنوب

دوس وفي البحر هو الثاني وفي التاسع جنوب شديدة ومطر عند اوكيس والقطب  
ومن اعقاب الطلقات ان ان صور غيب على ما ذكره في ايام اليوم التاسع  
الى السادس عشر وصبر في لكرم كالفزان عند مضيق الطخانة وهو النسر الواقع  
سلمت الثمار من كل افة وفي العاشر يخرج جنوب شديدة وفي عاشر القطب  
وفي الحادي عشر يخرج جنوب عند اوكيس ودوسياوس واربس واربس  
ولم يذكر في الثاني عشر وفي الثالث عشر هو الثاني عند اربس وفي  
شمال وجنوب عند بطليموس والاربع عشر قال عن ذكر شيء فيه وفي الخامس عشر  
يخرج صبا عند اربس ولم يذكر في السادس عشر شيئاً وفي السابع عشر يخرج شديدة  
عند قاسر وفي الثامن عشر هو الثاني عند اربس وفي التاسع عشر هو الثاني  
اختلافات في الهواء وفي التاسع عشر هو الثاني عند اوكيس وقاسر وعين  
القطب احتشاق في الهواء وفي العشر هو عند اربس ودوسياوس واربس  
عند اربس وهو الثاني ومطر عند القطب وفي الحادي والعشرين هو الثاني  
هو منقط عند اوكيس وفي الثاني والعشرين نوء عند اربس ومطر عند القطب  
ولم يذكر في الثالث والعشرين عنهم شيئاً وقبل ان فيه ترفع النورة والحجامة  
الاولى لا بد من ثمرها وفي الرابع والعشرين هو عند فليس داو قطبين وهو  
شأنه قاسر عند ذيموقريطس فيل فيل فاقبل في فاسد من امر الموز وال  
الحجامة وفي الخامس والعشرين يخرج صبا عند اربس وفي السادس والعشرين مطر  
عند اوكيس ومطر من ورس وهو الثاني عند ذوسياوس وفي السابع  
والعشرين شأنه سد بد عند القطب وفي الثامن والعشرين هيب يخرج جنوب  
ويكون نوء عند بطليموس وليس في الثاني عشر سبع والعشرين منها ذكر في الثاني



مع جرب ابرخس والحاربي والثلاثون خالصين <sup>وذكر</sup> وهو شهر الكبيس  
 والذي يقع في شعبهم اياه بالنقصان الذي صار له ثمانية وعشرين يوما  
 ولم يحمل سبعة وعشرين او ثلثين اواحد وثلثين الله والله اعلم الوتر ستة  
 وعشرين يوما ثم كسب لمبلغ ثلثين يوما ولا احتياط لباير الشهر في السنة الكبيسة  
 وكذلك لو كان ثلثين لما يميز عنها سوا كانت السنة كبيسة او لم تكن وكذا  
 الحال لو كان احدى وثلثين يوما من اشياها بالشهور في سائر السنين فلهذه  
 العلة جعل ثمانية وعشرين يوما ليكون متزام بين السنين في سائر الكبيس وغيرها  
 ولهذا سبب وجب في شهورهم ثواني شهرين لا يدين على الثلثين لانهم عدوا  
 في اقل الامر فسموا الشهرين ثلثين واثنتين واثنتين واثنتين واثنتين واثنتين  
 لديهم سبعة ايام فاضلة واخرجوا في ثمانية ايام احد وعشرين شهر السقوط شيئا  
 من يومها فلم يكن ان يحمل الشهر اقل اعدادها ثلثون ثمانية وسابطة ثمانية  
 الزيادة العدد عليها القصورها عنها واضطرح الى توالي الزيادة وهم قادرون في  
 الحاقها باحق الواضع بها حق صارت جملة ايام الوبع الربيعي والصفى اثنى  
 جملة ايام الربيع اثنى عشر وكان نطق ببالا من هذه القديسة والحديثة وايضا  
 فقد صارت شهورهم متكافية النظائر في اغلب الاحوال اعني ان مجموع ايام كل  
 شهر ايام سابغة يكون واحد وستين يوما متساوية بالتقريب ليسر الشمس في الوسط  
 من مركزها بمرجوع فان تاب وشباط فحجوها تسعة وخمسون يوما ولم يكن غير  
 لما يتبين في شباط ثمانية ايام من ايام احدى وثلثين يوما بالتميز به جملة ايام  
 الشهر فتقوم فيه حال الكبيس خضيرة واما في ذلك وكان في الاخر فان مجموع ايامها  
 اثنان وستون يوما وذلك مفرقة اقلها من زيادة عدد السنين الزيادة على الشهور

التامة وانما اجل اليوم الفاضل في العد الى ثلثة ذلك وانما اضيف الكبيس الى  
 شباط دون غيره من الشهور لان الشهر مطر على قول اوزكس وفيه منكر الورد  
 فليلا وفي الثاني دبور وجوب ويسقط ثمانية ذلك به عند القبط وقال  
 سنان كثيرا ما يصدق في الثالث صحوهر بما هيته دبور عند اوزكس وفي  
 الرابع صحوهر بما هيته دبور عند اوس واما عند القبط هو اثنان في صعب  
 ومطر ودياح غير مرجحة ولم يذكر في اليوم الخامس شيئا وقيل ان فيه هتاج اربع  
 الاربعة وفي السادس مطر عند ساسر ودياح عند القبط وميتد في هبوب الاربعة  
 عند ذي قور طيس وفي السابع اول هبوب الاربعة كما كان شاتبا عند اوز  
 كيس والقبط وفيه تسقط بحجة الاول التي تسمى الصغرى وفي الثامن وقت هبوب  
 الذي عند الليرين مطر ووزن وابرخس ومطر عند اوزكيس والقبط و  
 شهد سنان من تجاربهم والتاسع والعاشر خالصين عن ذكرهم في هذا وفي الحجة  
 عشر هو اثنان عند الليرين ومطر ووزن ويحج دبور عند اوزكيس والقبط  
 وفي الثاني عشر شمال وصبا عند ابرخس وصبا وحل عند القبط ولم يذكر  
 في الثالث عشر ولا في الرابع عشر شيئا من هذه الحالات وسقوط الحجة الثانية  
 وتبقى الوسطى يكون في الرابع عشر كما قال الاول اذا ما سقط الميال والذبح  
 بعده وعشر وعشرين خمس كمال رخص رست من شباط واربع فبات  
 صميم القر لا شاك من ايل وذلك سقوط الحجة التي وانما ابقاء الذي يبقى ايام  
 قلائل وفي الخامس عشر هو اثنان عند اقطين وفي افسس ووسياوس  
 ودياح مثقله عند القبط وخرج حوب ابرخس في هذا اليوم برودة عند العرب  
 فيها انقضا بحجة ويقول الا عاجم ارضا الضيف يد في الماء وفيه تحري بالماء في الهواء



من انا قال الشجر الى اغانها وشق الصفاد وفي السادس عشر خلت في ارياح  
دامطار عند القبط وقبل ان فيه تخن جوف الارض يخرج الحكاة بالثام فاذرب  
من اصل الزيتون فهو سم قاتل من عواد يشك ان يكون ذلك حقا فان الحكاة  
والفطر غير محو الاستكنا منه والمتولد من ذلك فعلاجه كونه في اكثر الكائنات  
الطبي في اسنان النجوم منها وليس في اليوم السابع عشر في ذكره في الثامن عشر  
يكون وسطه بزاوية عند القبط وفي التاسع عشر شمال بادو عند ابرخس والعشرين  
رياح عند القبط والحادي والعشرين خال من ذكر شي في يومه تسقط الحجرة  
الثانية في الكري ربي وقمع كل حرمي منها اسبوع تام وسيت جمانا كفا  
ايام من سوسه يخرج الزفاد من بطون الارض الى ظاهر على اري من يستعد ذلك فاما  
ميرى خلافة من اسبيل الهواء حراريه من جهة من اجورها هو السبيل  
الاول للمحرق اشراب عمود شعاعات والمسله في حارة حرا كاسر وبياه الا  
في الشتاء وبرودتها في الضيف يتعلق بملويين ابي بكر محمد بن كزنا الرازي  
واي بكر حبي الفار مابل وجابات ومطالبات ومناقصات متعق وق  
الطالب على الحق وكانت العرب تستعملها في شهورها حتى اختلفت كأدركنا  
وتفاوت اوقاتهم ففرقت حينئذ الى شهور الزوم التي هي ثابتة غير زايده قبل  
ان في الاولى منها بد فاما اقليم الاول والثاني ويد في الثانية والثالثة  
الرابع ويد في الثالثة بقية الاقليم وقبل ايضا انه يرفع من الارض مجارات  
في الجرات تحي الارض في الاولى منها والثانية والثالثة والشجران الثالثة قبل  
اقبال ايام من سوسه الطلوع من انزل ومواضع منها غصن من ذكر غيرهم من احباب  
الذباب الخا عاتات البردة في فصل الشتاء ولا هو معلوم من نقلت اذ

الحرة والبرد في البقاع المختلفة عمل هذه الحمار بعض المتصفين المتكلمين من القديس  
بجوزدوم فكانه وقع الاول منها في ايام الحادي والعشرين من شباط والثانية  
بعد الاولى باسبوع والثالثة بعد الثانية باسبوع وفي اليوم الثالث والع  
العشرين مبتدي ريح كنيا وبارية ويظهر الخطاطيف على قول قال ليس فيلص  
والقبط ومطر عند ظهور الخطاطيف ويح كنيا وبارية بعد ايام عند اوكيس  
قويون وقال ليس فيلص وفي الرابع والعشرين شمال بارية ويورد عند ابرخس  
ونكيا ومع رياح اخر عند القبط وفي الايام المختلفة الهواء عند جوق بطرس وفي  
الحاس والعشرين هو ارماني عند اسروند ويناوس ولم يذكر في اليوم  
الثامن والعشرين وكما السابع والعشرين شيء منقول عنهم وفي الثامن وال  
العشرين شمال بارية عند ابرخس وفي هذا الشهر ايام العجوز واولها اليوم الثاني  
والعشرون منه وهي سبعة متواليه فاذا كانت السنة كبيسة كان اربعة ايام  
منها من شباط وثلاثة من ادا والام يكن كبيسة ثلاثة من شباط واربعة من ادا  
ولها عند العرب اسام فارها الصن وهو شدة البرد والثاني الصنبر وهو الذي  
يرك الاشياء كالصبر وهو عاغل وخش وقد تكون الزيادة كما قالوا في جمع  
الملح من بنفوس والثالث اخوه من البرد لانه يورث هذه الايام احي قضاها  
والرابع الايام الناس بالحذر عنوا الناس المتوازي انما يترادى الناس  
والسادس من الملل يعنون به اتعلى الناس في من تخففه واثابع مطفي  
الجرود هناك كان فيه ينطفئ الجمر ويقال له ايضا ملكي القدر يعنون من شدة  
ريحه الباردة  
كحل الشاه بسبعة غير ايام شهادته من الشهر فاذا انقضا ايام شهادته بالسن والعشرين



وبعد واجبه مؤتمرا ومطلوع بطي الخ فنهك ولي اريد مني اوانك واقف من الخ  
وتدعي في السادس شيان وانما مع الخان وهذا الايام لا يكاد تخلو من جود الرياح  
فكثيرة وتكون في الهواء بل اريد في الدنيا في الكثرة لا في القوة وبسبب هذه القوة  
سقط لها قريب قريب منها لا يتجدي متجدي مع قوة البر عند اخره واحتياجه عند  
انفراجه فان ذلك للمعشلة كما سذكر ويوجد مثاله في الطبيعة المتبادر كما شرح  
فانما اقرب من الانطفاء الفارض لها من فتاة مادة الدخان وقد اشتد ضوءها  
فادت متواليات شبيهة بالاختلاج وكلا لعلال وخاصة من يعنى من يدي  
او سئل او سئل ذلك فانهم يقولون بالقرب من موتهم قوة ويرجعون  
يكون له معرفة هذه الاحوال عند ما ويا من منهم من جربها ورايت ليعقوب  
اسحق الكندي ومقالته في علمه هذا الحادث في هذه الايام وجلة ما اعتل  
به هو بلوغ الشمس تخرج اوجها وهو وضع الشمس في الهواء اكثر  
من غيره فيجب ان يتناسب السيل لما في هوائها في تلكها والتقليل في الهواء  
لها وان ذلك انما ثبت في اكثر الاحوال انه كونه القمر في الربع الذي انفق  
فيه اوله والربع من الشمس الذي انفق فيه وسعت ان عبد الله بن علي الخ  
بجوار الماء وقف على المفا لكندي هذه سيرة تلك الايام ونقلها على حسب  
ما اقتضته حركة الارض فثبتت ايام يجوز عبد الله فلو انه ما كان يخلط فيها وفي  
التاثير القوي يظهره وانما اخيت هذه الايام بايام العيون على ما حكاه القدماء  
انما هي التي ذكرها الله في كتابه سبع ليال وثمانية ايام حوسا وانه عاودها  
بريحها الصرعا واصحابها وانما لها فقيت من حملهم عجوز نثرهم ويستوح  
عليهم واخبارها مشحونة قالوا في ذلك سقيت ايام العيون وذكر ان الربيع

التي

التي اهلكتهم كما سديور قال رسول الله نضرت بالصبا يعني يوم الخندق واهلكت  
عاد بالثوب وقال الشاعر اهلكت الذي بوجبال عاد فبادرا كما يجدوع مطر ضبا  
وقال ان الايام الخسرات المذكورة في القرآن كل اربع ايام من الشهر وما هو  
لا ربه كما ربه فكلون او يقرب واربع عشرة خلت ويقت رزق بعض ان ذلك لا  
عجوز ان احذر فرصا الخسرة عنها وانما في بر هذه الايام من رزق بعض العرب  
ان الايام العيون سميت بهذا اسم لانها العيون الشفاء اي اخره وقد وجد للايام الخسرة  
المستقرة التي بين ايامه واذن ما اسما وعند العرب كما ساقى ايام العيون كما قال  
الهمزة الشاذ الحزين ثم معناه الاذن بالبر والاشارة خالب الفهر ويمنه  
الربيع والربيع هو طاق الظفر يعني ان الربيع يشد حتى يعلق الظفر مثلا الخامس  
مدحج البقر يعني في القواربي حتى يبلغ النازل من شدة الربيع قال الفايان في  
لها الخسرة ثم غارط وبعد العيون ياتي غايط يخطه حتى ينفاسط  
وقال الفهر شحي حقا وطاق الظفر المير الخفا يعلق بالبر والتفوق فلقا  
وبعد ما اخر من الخامس مدحج البقر المصوم الملاصق وانه فيها ياتي  
سادس اذار ما اما اليوم الاول فلم يذكر فيه احوال الا فزا شيئا وقبله فيه  
مخرج البحر والبريه وان حر الماء يلقي فيه مع حر الارض وهذا من قول الفانل  
مبا لمت في اللفظ العبارة عن ابتداء الحر وقوته وانتشاره وتقسيم الهواء لقبوله  
فان حر الماء ليس الاشعاع الشمس المبعث عن جرمها الى الارض والجسم الحار  
المراسل باطن ذلك القمر وهو المسمى نار اما اشعاع الشمس فقد قبل فيه قائل  
كثير من قائل ان اجزاء النار تتعشاه لوان الشمس يخرج من جرمها ومن قائل ان  
الهواء يحترق الحمازة الشمس كاستخدام الحمازة النار اياه وذلك عند من قال ان

التي



الشمس خالة نارية ومن قائل ان الهواء يتحرك بسرعة سلوك الشعاع فيه حركته  
 بلا زمان وذلك عند من قال يخرج طبيعة الشمس عن طبائع الاسطوانات  
 المبردة واختلف ايضا في حركته الشعاع فبعض قال انها بلا زمان اذ ليس يحتمل  
 وبعض قال ايضا زمان سوي لكونه ليس شئ اسرع منها فيتحس البرق عتبه كان حركته  
 القرع الضوئي في الهواء كانت اقل من حركته الشعاع فليس اليه وعرف به زمانه  
 وقد قيل في سبب الحرارة الموجودة مع شعاع الشمس انه احتداد من زوايا انعكاسه  
 وليس بذلك بل هو موجود معه واما الجسم المماس لباطن الفلك القول في كونه الثاني  
 وهو الثاني من عوارضها على طبيعتها في الارض والماء والهواء وان شكله كروي عندنا  
 انه احتدام الهواء باحتكاك الفلك اياه وبالحجة ومما شته له مع سرعة الحركة ان  
 شكله شبه جسم متولد من اذرة الشكل الهلالي علو زه وذلك مظهر على ما يشهد  
 اليه من انه ليس كالأجسام الموجودة كائن في موضعه الطبيعي وان يكون  
 جميعها حيث وجدت انما هو بالقرص والفسك فيكون ان يكون اذليا وقد ذكرت ذلك  
 في موضع آخر البقي من هذا الكتاب وخاصة في اجري بيبي وبين الفلك الفاضل  
 ابي علي الحسين بن عبد الله بن سينا من المفكرات في هذا الباب وكل من ذكره شككا  
 في الاصول في الارض في الامانة لا يثبتها حركات فاما ان يكون ما ينعكس من  
 شعاعات الشمس من سطحها واما ان يكون مجازا في التي تشرقها من الشمس في  
 باطنها على مذهب قوم اهل القادي عليها من خارج على مذهب اخرين فان حركته  
 الجذائي في الهواء يكسب حركته فاما حركته النار فاما الاقرب ولا يتعدى الفلك  
 الا برب سرعة ولا يبطئ واما الشعاعات المنعكسة فاما غير متوجهة الى الارض واما  
 الجذات على ما حدت في اليه ولا يتجاوزها وما اظن القابل الا معتقدا ان في حركته

منه

حر محققا يخرج من باطن الارض الى ظاهره وقد اختلف في طوائف الشعاعات التي تليق  
 هذا وجه ان كان ولا بد وفي اليوم الثاني شمال باردة عند ابرخس وجنوب و  
 سقوطه عند القطب وايوم الثالث حال من ذكره في الرابع شمال باردة  
 عند اقطبين وشهد له سنان بانه كثيرا يصدق وفي الخامس هلكات عند  
 القطب وهو ابتداء الرياح الخطية عند سمر وهو يومها عشرة ايام وفي السادس مطر  
 في الهواء عند القطب وهو ابتداء الرياح اودبها البردة تسعة ايام عند ذي قور طين  
 وليس في السابع شئ منقول من زم ذكره فيه اختلاف الرياح العواصف وفي الثامن  
 نوع شمال باردة عند اقطبين وفي ابرخس وفي قورس وفيه يظهر الخلف والحياة  
 عند اوكس وفيه عند بحيرة الاسكندرية وفي التاسع شمال عند اقطبين وفي قورس  
 وفيه عند ابرخس وفيه عند القطب في ظهور الحياة فيه عند  
 ذو شيلوس وايوم العاشر حال من ذكره في فيه وفي الحادي عشر لم يذكر القدر  
 انه يكون فيه تغير في النوع وقال سنان انه كثيرا ما يكون فيه هلكات وفي الثاني عشر  
 شمال معتلة عند القطبين وذكر ان فيه تسليح اثار الشتاء ويوم الحادية عشر وفي  
 الثالث عشر متبدل اودبها بالهبوب ويظهر الحياة عند اقطبين وفيه في قورس  
 في الرابع عشر شمال باردة اقطبين وابرخس وفيه في قورس عند القطب او يستدل  
 اودبها بالهبوب عند اوكس وفي الخامس عشر شمال عند القطبين وفيه في قورس  
 له سنان من تجارب بوليس في السابع عشر شئ من ذكره من قبل ان فيه مطيب  
 ركب الجوز فيقع الحيات اعينها الا انها ايام البردة كالجوز في الجوز في  
 بطن الارض وتلد في بعضها على بعض النماز يكون باردة ونعيمها كالكوكبة على  
 ذلك ايام الشتاء الى هذا الوقت في الستة الكيفية وفي الثامن عشر في غيرها الشتاء



١٧١  
 الليل مع الليل وليس الاستواء الأول وهو أول يوم من يوم الجمع وخريف الصبر كما  
 ذكرنا وليس من ذلك شيء فان تناوب النجوم والحرارة والشتاء والقيظ في  
 وقت واحد لا يمكن الا بالاشياء الثمانية وجوئية عن خط الاستواء وبالأرض  
 مع قلة عرضها حيث جوبته عند بل شمالية في قاصي العراق من جهة الشرق  
 وليس يعرف ما وراء معدل القفار الى الجنوب فان خط الاستواء هو الأرض المحرق  
 غير مسكونة وينقطع العارات ووجه من جهة النجم المسكون غير ايام ويقلظ ما  
 البقاء فيه لمدة تجر الشمس لطايف اجزاءه ويعبر حيث تنحني عنه السمك والحيوانات  
 ولم يصل بنا ولا بأحد من المشركين بذلك انه سلك او تجاوزه متجاوزا الى الجنوب  
 وقد عثر بعض الناس بلفظ معدل القفار وخط الاستواء وظنوا ان الهواء فيه يند  
 سخا القفار والليل فيه يستويان فصوروا أصلا لا تتقاربان ووصفه بصفت الجنة  
 ونسبوا الى العرب بسكان كالملائكة وما وراءه وقد قال بعض الناس انه في  
 مسكون لان الشمس اذا بلغت الحضيض في تلكها الخارج المركز كانت بالقرب في قاصي  
 الليل الجنوب فاحترق ما يساهم من الموضع الذي عرته خمسة وستون درجة  
 في الجنوب يكون على طبيعة وسط الاقليم في الشمال ومنه انما الى ما يساهم القطب  
 يمكن فيه العارفة ولا يجوز ان يوجبه لان الأسباب المانعة عنها ليست المحرودة  
 المظلمة فقط وذلك انهم اقدموا في التبع الثاني من ربي الشمال ثم ليس هو محمود  
 ايضا على ان ادراج القطب الخارج المركز حضيض اقرب الشمس ثابعا عنها  
 قد وجدوا حركات الحركة لا غير وقد سخر لها ابو جعفر الخازن هيئة غير القطب الخارج  
 المركز وقال التدوير متساوي فيها انما الشمس عن الأرض مع اختلاف المركز فيحس  
 لذلك فاحسب الشمال والجنوب متساويين في الحراري وبنوهم الاستواء ان اصل الجود

من يومهم الذي يقولون جهلا انه الان في القديم وسائر النجاش مستفاد منه  
 يكون نور يومهم عبد اعظم لهم ليجدون في أول ساعة من الشمس ويعتدون للادراج  
 بالنعانة والقيظة وفي نصفه ليجدون لها ويدعون لها في الاخرة وفي اخر النهار  
 ليجدون لها عند غروبها للاجساد بالسلامة واليقظة وفيه يتهاون كل علق بغير  
 وضوان ليس يقولون ان ما هيبت فيه من الرياح سر وطاقات عظيمة النفع و  
 يتلذذها أهل الجنة والشارب بعضهم بعضا لا حطمة وبتوازن النور والظلمة  
 وفي ساعة نفاذ الليل في الحما كمال الظاهرة ومن عينا فاه القيام من الزمان يستقيم  
 على الظهور شجر الخلد والندى يعود قبل الكلام فانه امان لصاحبه من كمال  
 وقبل ان يصير من الرجال اذا نظر الى السماء في ليلة هذا اليوم ثم جامع اهله ولله  
 ومن ثم حذر ابن علي ان في ساعة من ليله يكون ظل كل شيء نصفه وهذا امر جزئي  
 غير كلي فانه لا يكون الا في البلدان التي هي منها بالقرب سبعة وعشرون جزءا  
 وفي هذا اليوم يحيا الفتحاح بزواحي مصر والصحاح يقال انه الضياء الذي  
 الا عظم وهو حوران منار خص بالليل كما خص بالاسقف قودون ساير الكهنة  
 ويقال انه كان بجبال فسطاطه من طلمس مغولها فكان لا يستطيع الاضراء  
 حوله بل اذا كان بلغ حدوده انقلب واستلقى على ظهره فيستريح العيان الى  
 ان يحيا في نهاية المدينة ثم يعود فيستوي وينهب بما يظفر به الى الماء وان ذلك  
 الطلمس كسر فجل فله وفي اليوم الثاني عشر هو اوشان ورياح يارنه عند  
 ذي قور بطرس في القبط وفي التاسع عشر شمال على قول ابرخس ودياح وبرد  
 بالنداء عند القبط وفي العشرين شمال قاس وفي الحادي والعشرين شمال  
 عند اودكس ولم يذكر في الثاني والعشرين شيء وفي الثالث والعشرين



شمال عند قاسم ومطر عند ابرخس وفي الرابع والعشرين مصر ورش عند القبط التاسع عشر  
 واوقطيم فيلنق ونوء عند ابرخس ورعدون عند القبط وفيه لحيات  
 قطيع اولدان بالحنان وقيل ان فيه هب الرياح المواتح وفي الخامس والعشرين  
 شمال على قول اوزكيس وفيه على قول طاط وقون والقبط وفي السادس  
 والعشرين مطر اودس عند القبط وفي السابع والعشرين  
 مطر على قول قلايس واودس كس وطاق وفي باقي الشهر طين كراشا ومن عم  
 شان ان في اليوم الثلاثي منه كثير ما ياتي برف و الله اعلم في اليوم  
 الاول طر على قول قلايس واوقطيم وطاق ومطر ودورس وليس في الثاني  
 ذكر رش وفي الثالث ربح عند اوزكيس ومطر عند القبط وقون وفي الرابع  
 ربح وجوب وينزل برد وقال شان كثيرا ما يصدق وفي الخامس وجوب و  
 رياح مختلفة عند ابرخس وفي السادس ونوء عند ابرخس ودورس  
 وشهد له شان بالحق وليس في السابع ذكر رش وفي الثامن مطر عند اوز  
 كيس وجوب عند القبط وفي التاسع مطر عند ابرخس ورش في العشرة عند  
 القبط وفي الحاشية رياح غير مثرجة عند اوقطيم وفيلنق ومطر عند ابرخس  
 والقبط وصدق شان المطر من غار بر في الحادي عشر بر ورش عند اوز  
 كيس وليس في الثاني عشر ذكر رش وفي الثالث عشر مطر عند قاسم ورش  
 سياتوس وفي الرابع عشر وجوب ورعدون رش عند القبط وقال شان كثيرا  
 ما يصدق وفي الخامس عشر مطر وبرد عند اوقطيم واودس كيس ورياح غير  
 مثرجة عند القبط وفي السادس عشر بر عند اوقطيم وفيلنق وينزل برد  
 عند مطر ودورس وفي السابع عشر بر ومطر عند اوزكيس وقاسم وينزل

برود عند قون والقبط وفي الثامن عشر رياح ورش عند القبط التاسع عشر  
 قال من ذكر رش وفي العشرين ربح اما جنوب او غير ما يكون الهواء غير مثير عند  
 بطليموس وفي الحادي والعشرين جنوب بالبردة عند ابرخس وزعم شان انه  
 يصدق كثيرا وفيه منبدي الماء بالريانة وفي الثاني والعشرين مطر عند اوز  
 كس وهوارات عند قاسم والقبط وفيه يبقى على الارض في الحار وفي الثالث  
 والعشرين جنوب ومطر عند القبط وفيه يقوم بدير اريب وقال ابرخس  
 في كتابه فيجب ان ياتي ابرخس يوما تحت شعاع الشمس وفيما هذا الوقت  
 انما عمل على طوعه فيطعمه اهل الشام قبل ان يطالع نجمة عشر يوما استحي الالقيام  
 سو قمره وقيامه سيقا يام ثم بعد ذلك منه سبعين يوما الى يوم بصرى وقيام  
 هذه الاسواق على الجنوب في مواضع محدودة نفقت تجارات اهلها فيها كانت  
 اموالهم وعاد خير على الناس يوم اشرافه والباعة وفي اليوم الرابع دجما نزل  
 بر على قول قلايس ومطر ودورس ونوء عند ريمو فريطس وجوب او ما  
 قرب منها ومطر عند القبط وفيه تعد الغزاة وفي الخامس والعشرين رش ومطر  
 عند اوزكيس والقبط وفي السادس والعشرين مطر دجما نزل بر على قول قلايس  
 واوقطيم ونوء برود برود عند القبط وفي السابع والعشرين ندي وبلبل عند قاسم  
 ورش رياح عند القبط وفي الثامن والعشرين ربح عند القبط ومطر عند اوزكيس  
 وشان شهد له بالحق من غار بر وفيه من عواهب جنوب فصد الاودية وال  
 الاعقاد وليس امر المدجبار في جميع الاودية والاعقاد على حالة واحدة بل تختلف  
 فيها اختلافات كثيرة فانه عند جهة ينزل المياه بجملة الغزاة وغيرها و  
 ذلك ان ما كان من جهة من الاودية في مواضع ابرخس كان ماؤه في الصيف من يد



وفي انشاء القصور والعمارة في ذلك ان اكثر مياهه اصلية بجهة من عيون وانما يقع الزيادة والنقصان فيها من جهة وقوع الاناء في الجبال التي يخرج منها او من عليتها فثبت سيولها اليها فلا يخفى ان وقوع الاناء في انشاء وادابيل الريع اكثر منها في غير من الاوقات وهي تجدد في هذه الاوقات من تلك المواضع او غيرها الى الشمال والشرق والريسة فيها ما اذا احتمل الهواء ذابت الثلوج ثم فاستدعيهون واما ما وجدته والفرقة في خارجها من مواضع اول وغولا في الشمال فذلك يكون مدورها في انشاء والريع بسبب سيلان الواقع من الاناء اليها في وقت فمطها او غلال ما عسى كان جاعا في اذيل الريع واما النيل فيصعد حيث ينقص جلبة والفرقة وذلك ان نبعه من جبل اهر كما قيل ودار اسوان مدينة الحبشة في نواحي الجنوب ما من معدل النهر واما من ورائه وذلك مشكور في لانه حواله غير مسكون كما ذكرنا فيما تقدم وهو الظاهر ان جود الرطوبات هناك معدوم البتة فان كانت مدور النيل من جهة الاناء الواقعة فهاهنا لا تلبث بعد من وطأ او يجري وييل اليه وان كانت من جهة العيون فهاهنا تكون في انشاء اخر من فلذلك عمد النيل في الصيف لان الشمس اذا قربت من اوجعت رؤسنا بعدت عما للوضع التي منها يخرج النيل فكان لذلك مشاؤها فاما ما صارت مياه العيون في انشاء اخر من فلان العرض في احداث الجبال التي الحكم عز وجل منافع منها ما ذكره في كتابه في السبب الذي خلقته الجبال وهذا السبب هو الذي يتم العرض في تبصير مياه البحر فالحق في البين ان وقوع الاناء في انشاء اكثر ذلك منه في الصيف وفي الجبال اكثر منه في السهل فالواضح فيها وسأل فاسأل بالسؤال غاص البيا في الى الجبال

التي في جبالها الجبال وخزنت هناك ثم ياتخذ في الخروج عن النافذ التي فتتلى العيون فلذلك صارت في انشاء اخر من فلان ماؤها اكثر فان كانت تلك الجبال في طينة نفية عن مياهها كما هي عند بوان لم يكن ذلك اكثرب فيها صنف الا الكميات وتليقست بصون الحوائض التي يخفى علينا علها واما فزان العيون وصعود المياه الى فوق فذلك لاجل ان خزائنها اعلمها كالغوارات المعجولة فان الماء لا يصعد علوا الا لئلا ذلك وكثير من الناس من يفرغون على علم الله ما جهلوه من علم الطبيعيات فاذ عوفي في هذا المعنى واستشهد واعمالهم صعد الماء في انهاره وجلياري مياه كلما شابت مع جري الماء فصعدت ولم يكن ذلك الا لجهاهم الاسباب الطبيعية وقلة تثيرهم بين الاعلى والسفل وذلك انهم راد المياه الجارية وسط الادوية في الجبال وهي يتأخر في مقدار ميل من الارض خبي من اعا الى امانه واكثر واذ حفر الزراع من موضع منه جد ولا وجد تحاليه شيئا ليس الا بمرضا الماء الا قليلا حتى يعلو على مياه الوداي على اعلاها فاما اعتقد من الادوية ان يجري الوداي على استقامة او ميل قليل فيميل الى صخرة ان الجبل يصعد علوا ولا يمكن ان لا يهبط انشاء من قلوبهم الا بعد ان يتهرروا بالافات التي بها تزين الارض وتزوي وتخفر الانهار وتكون في خاتمة اذ وذا الاخرى التي بها تجري تلك المياه بتيه كجملات ما اعتقد ان او بعد ان يزلزلوا على الطبيعة ويبرفوا حرك الماء الى المركز والى الوضع الاقرب منه لاجل ان الماء يصعد الى حيث اراد ولواي تمل الجبال بعد ان يرضن الزوال الى اسفل من يصعد من موضع من تبارك المكان اذ اخلوا فلا يمينه على فعله الطليحي الا بحسب كره الله القصر الضناحي وهو الهوا وذلك كثير لما عمل في الانهار التي تملها جبال



يمكن قطعها ومشاهاة التي تسمى سارية الماء فانك اذا ملأها ماء ووضعت  
 كلي من فيها في استيق سطح ما فيها من الماء سطح واحد فان الذي فيها من الماء  
 يقف ولو دهر لا ينصب الى احدى الا شيئين لا هات ليت باول من الاخرى ولا  
 يمكن ان ينكأ فالانصباب الى الا شيئين كبرها لان الالة تخرج والخاله اما غير  
 موجود كما عليه بعض الفلاسفة وانما موجود معك الاجسام كما عليه بعضهم فاذا  
 كان مشع الموجود لم يوجد واذا كان مسكا للاجسام اسكن الماء وان تركه جيل  
 بعد ان ينزل جسم آخر تمانا حيزا مدطوفا في موضع اسفل قليل سال اليها ما  
 في الانية وذلك انه لما اسفل صار اقرب الى المركز فسال ايتم اسفل التلال  
 تجاذب اجزاء الماء وانساها الى ان بقي ما في الانية ماؤها اذ موانى سطح ماء  
 المسيل اليها سطح الماء المجدوب فتقول المسئلة الى الحالة الاولى وعلى هذا المثال  
 عمل في الجبال بلي قد صعد الماء في الخزانات من بلاد يار بعد ان وجب فيها مياه  
 فزان فان من يراه الا بان ما يجتمع بالفرج من الجباب وذلك لا يحصل ويكون ما  
 حذاه من المياه القريبة اليها وسطوح ما يجتمع من افوار من تلك المياه التي هي  
 ما فيها وما يفر في القعر من ذلك هو الذي يمكن ان يفر الى الارض ويخرج على  
 وجهها او اكثر ما يوجب هذا في الارضين القريبة من جبال بحيث لا يبق سطحا يفر  
 ولا خاضار مياه عميقة فاذا كان ما حذاه من خزائنه اعلى من سطح الارض صعد الماء  
 بالقول ان اذ اصر وان كانت خزائنه اسفل لم يتم ارتفاعها اليها ولم يخرج وجماعات  
 الخزائنه اعلى بالوف اذ وقع في جبال فيمكن ان يصعد الى القلاع وروى المنارات  
 مثلا وقد صعدت باليمن دجيا حفرها فاحفر اخره يرفون ان يحفرها ماء فيقربها  
 نقره يفرها ينصبها مقادير الماء ثم ينقبوا انقبه صغيرة ويرفها ان كانت

سارية قوتها الى حيث ما يرتد اذا خافها تحلى الى اهلها بالمحجر والكسركس  
 الموضع عودا على يد قاتلها بما تحشى شبه سيل المرم فاما الماء الذي على  
 الجبل بين ابرش وطلوس وهو بحيرة استدارها فرسخ وتسمى سيز دون فلاشك  
 اذ ما دها اما من خزائنه اعلى ولو وجدت غشا والسيلان اليها ليس بقدر ما يكاد في شفا  
 الشمس ويخرجها منها فلذلك يبقى على حاله وكذا اذ ما من خزائنه موانى لها فلا يزداد  
 عليها واما في ان تخارجهما سبب شيه بالذي في مياه الدجج والسراج الحاد من قبه  
 وهو ان يؤخذ جرة الماء او دية الدهن وتسلم في عدة مواضع من شفتها ثلثا العا  
 وشقب شبه حقيقه سفلى فيها بالقدر الذي يفرج ان يبقى الماء في الانية  
 او الدهن في السراج ويميل ويسكن الحجرة في الطشت والذبة في السراج فان الماء  
 والدهن يخرج بالتام حتى يعلو النقية فقط تم اذ انقضى منه ما تكاد النقية ان يظهر  
 خرج منه ما تحفرها ينبغي لذلك على حاله واحدة ومثل هذه البجرة عين ماء عذبة  
 في بلاد كيرما في جبل يسمي منكر معدن كرس كبر قد استوفى سطح مائة مع حنة  
 فربما يشرب منه عسكرو ولا ينقص اصباح هذه العين ان وجب ان كان في كنفه با  
 صابغها من كبريتي كان ساجل هناك واشرق قدم حبي وجواض حاد وسجلها الا ترا  
 الغزية اذ اذارها ومثلها بحيرة جبال التاميان مقدار ميل في ميل على قلة  
 الجبل بقاء القرية التي على سفحها منها يخبر من شبة جرة ويقدر ما يستعمل ولا  
 يمكن من زيادة بفرشها وتما كان القودان في ارض سهلة فلا حذت في خزائنه غائبة  
 وقد جعل القودان ما منعه عن فعله فاذا زال الماء بقى فان كان قريبا ليق تجار والقيمة  
 الحاشية كما ذكر الجحفا في وقتها لقد خطت طالبا النكون والذقان فاستقبلهم مياه  
 لم يقدر على امر جفها وجري راعا الى هذه الغاية وان كنت تحب فحبيب من موضع



يعني فليؤخر قرب المهرجان كصفة محفورة في الجبل تخرج من سقفها ماوداها  
 ولذا يريها الهواء بعد عليه بالقول سائلا وسعتا اهل المهرجان في يوم انتم كثير  
 ما ترون بالماول فيس مع القرب ولم ترد الى اء والغياس يوجب ان يبقى حاله  
 ان لم يزد بل اعجب من هذا ما حكى الجيها في كتاب المالك والمالك من امر  
 الاسطرلاب في التوقيت في الجامع بقرى ان ولا يري جوهرا ما هو قزم لها يري في خان  
 ما كل يوم جمعة قبل طلوع الشمس وموضع العجب من كثرة يوم الجمعة قبل يوم من  
 الاسبوع مطلقا يحمل على طلوع القمر موضعا من الشمس مفرضا او فاشية ذلك  
 ولكن يوم الجمعة مشروطه لا يحفل ذلك وقد قيل ان ملك الرقيم افقد لاشيا عينا  
 وقال ان انتفع المسلمون بشئها خيرا ما يكون حيران في المسجد فذكره اهل القري ان  
 ذلك وقالوا لا يخرج بها من بيت الله الى بيت الشيطان وار الاسطرلاب في الحركة التي  
 بالقرى ان العجب من هذا ما حكى الجيها في ناحية من في اجها ويوضع تحتها شئ او انما  
 فاذا استوت لم يكن اخواجه واذا كان رجا جاسم يسمع بكسره وهو لا شك شئ  
 معول مصقوع وموضعه يدل على ذلك ونورد ان ما كنا فيه فيقول وفي التاسع والاربعين  
 من هذا الشهر هو ثلث عند قاسر دياح او نادرة ومطر عند القبط وفي يوم الاثنين  
 نوز عند القبط في اليوم الثاني نوز عند القبط والنداء وبلل عند قاسر وليس و  
 قطين في اليوم الاول ش عند القبط لم يكر في الثاني شئ وفي الثالث  
 ربح وريش وبلل وريش عند القبط وفي الرابع مطر عند اوز كس وريش عند  
 القبط وفي الخامس مطر عند دوشيا وريش وقال سنان كثيرا ما يصدق ويا في  
 قوفي وفي السادس رياح عند القبط ومطر عند اوز كس وريش وفيه بعض  
 الناس اجراء اوقات المطر ورجوع الشمس في ربيع الثور عشرين وريش في الخامس

فيه كذا كذا في ذلك اوقات في ربيع القرب وفي السابع رياح عند القبط وقال سنان  
 كثيرا ما يصدق وخاصة ان احبب الذي فيه وفي الثامن امطار عند اوز كس وريش  
 شياوس ومطر عند القبط وفي التاسع مطر عند القبط وفي العاشر ريح وريش عند  
 اللبس وواقطين ومطر عند القبط وفي الحادي عشر ريح عند دوشيا وريش عند  
 له سنان بالصدق وفي الثاني عشر ريح عند اوز كس ومطر وريش وريش  
 ومطر عند قاسر وريش عند القبط وقيل بان في فيه وفيما بعد على الثامن  
 من الجبل وريش ان يخص هذا موضع دون موضع ولا يمكن ان يكون مطلقا  
 وفي الثالث عشر مطر عند اوز كس وشمال وريش عند القبط وفي الرابع عشر  
 نوز عند قاسر للبرق وقطين والقبط وفي الخامس عشر مطر عند قاسر وفي  
 السادس عشر ريح عند قاسر وقيل ان فيه ريح واول السحاب وفي السابع عشر  
 حبوب اوصا ومطر عند ابرخس والقبط وفي الثامن عشر ريح عند اوز كس  
 ومطر وريش عند القبط وفي التاسع عشر ريح وريش عند ابرخس والقبط ولم يكر  
 في العشرين شئ وفي الحادي والعشرين ريح عند قاسر وريش عند دوشيا وريش  
 وريش عند القبط وليس في الثاني والعشرين ولا الثالث والعشرين شئ ولم يكر  
 وفي الرابع والعشرين ريح عند قاسر للبرق وقطين وفي الخامس عشر رياح عند  
 القبط وفي الخامس والعشرين ريح عند قاطين وفي السادس عشر ريح  
 السادس والعشرين ريح عند قاسر للبرق وقطين وشمال بادريه عند القبط  
 وفي السابع والعشرين ريح وبلل عند قاسر للبرق وقطين وريش عند القبط وفي  
 الثامن والعشرين مطر عند مطر وريش والقبط وفي التاسع والعشرين  
 حبوب اوصا وريش عند ابرخس وفي الثاني والعشرين ريح عند قاسر وريش في الحادي







تقوم سوف بمصر خمسة عشر يوما كانت تقام في أيام بني أمية ثلثين يوما إلى  
 أربعين يوما وليس في الحادي عشر شيء مذكور منهم وفي الثالث عشر يوم عند  
 مطر في ورس ودياح عند القبط وفي الثالث عشر يباح غير مريح عند  
 ابرخس وذكره شنان انه كثيرا ما يكون للهوا فيه تغير وفي الرابع عشر تبدل  
 عند قاسر وابتداء هبوب الشهاب عند ابرخس وحر عند القبط وليس في الخامس  
 عشر شيء مذكور منهم وفي السادس عشر يما كان مطر في البلدان المطيرة عند  
 بطليموس ويكون مطر من رابع عند ديموقريطس ويح شديدة عند القبط  
 وفي السابع عشر شيء وحر عند دوسيانوس والقبط وفي الثامن عشر ابتداء  
 هبوب الرياح الحولية عند ابرخس وهو أول أيام الباحر بالماق من ذكرها من  
 اهل البحر والعلانية ومن جوف طم الخراب وذلك اثنا سبعة أيام متوالية انها  
 الرابع والعشرون من الشهر ليست تون بكل يوم منها على شهر من شهور الخريف  
 والشتاء ويصير الريح من تغيرات ويكون اكثر ظهورها في الغمسات والاسحار  
 ومن عموالها للشتاء أيام البحران في الامراض الحارة فيها يظهر كاليها واليبس  
 والاندان في العواصف من حوادث احوالها واسم الباحر والبحران مشق في اللغة  
 اليونانية والبريانية من حكم الحكام وقيل ان البحران مشق من البحران  
 بحران المريض شبيه بالهيج العارض في البحر في بحر المتي ما وجرا وهو قريب  
 لان الصلة في كلامها كانت اقربا وادان واسكانه اما في دولة الكل كما لده  
 بعد اوله عند بلوغ القمر شرقه وغربه والاق كالحزن يوجد اوله عند بلوغه  
 فلك نصف النهار في الليل واما في دولة الهامان ففظة الهامان بينه واما من  
 الشمس اليها فخذت من قبل المدور في المصنف الاول من الشهر في العري

والثاني اضعف وكذلك يوجد الشمس في ذلك قبل العجب مما يحكي عن بحر العرب  
 اقرب من ناحية الاندلس عند كل مغيب للشمس فيقصر رها حصة فاسخا وسته  
 في قدر ساعة ثم يحزن ولا يخالف ذلك الوقت قالوا فان كان عشاء اليوم الثامن  
 عشر غيم في الاق فانك ترى بردا ومطر في دس شهرين الاول وان كان مثل  
 ذلك في نصف الليل كان البرد والمطر في نصف الشهر وان كان في وجه الصبح  
 كان في اخر الشهر وكذلك الامر في الايام الا ان الغيم في الليل لا يظهر حيث  
 تراه من الخراب الا ربع كان ذلك فيموت لئلا الايام محسوبة بعدا يامها كما ذكرنا  
 في اول الكتاب ولا جله ظن من يقدم الليالي على الايام ان ليلة اليوم الثامن  
 عشر في التاسع عشر فحجلا اول البواجر من اليوم التاسع عشر واولها اليوم الثامن  
 والعشرين فالיום الاول من هذه الايام السبعة دليل على كثير من الاول والثاني  
 على الثالث والثالث على الاول وكذلك الى ان يكون التاسع دليل على  
 نيسان وتلك اصحاب التجار بانها اذا تقدم قبل ذلك فعمدا لوج ورتع عليه  
 من كل ذرع وبذات حتى ان كانت ليلة الخامة والعشرون من تونز وهي احوالها  
 وضع اللوح بارز الطامع الكراكب وعرف بها حيث لا يحول بينه وبين السماء  
 شيء فان كل ما يذكرك في تلك السنة من الزرع يصبغ صفرا وما يصبغ ربيع منها  
 يبقى اخضر وكذلك كانا ليعطى فعل ذلك وقد اكثر اصحاب التجار من الاضلاع  
 لتقدم المعرفة باحوال السنة من هذه الايام حتى خرجوا الخضر القرايم والفي  
 فزعم بعضهم انه اذا علم في اوراق اشق عشرة من شجر الزيتون وكبت على كل وقت  
 اسم شهر من الشهور السريانية ثم وضعت في هذه الليلة المذكورة وفي موضع  
 له في اجف منها تلك الليلة لم يكن في الشهر الذي كبت عليها مطر وزعم بعضهم



ان يفرق بين وقت على كثرة امطار السنة وقلة ما بان ينظر موضع مستوي ليس هو شئ  
 بنفسه من وصول الندي والنج والطل المية ثم يوضح قدر ذراعين من ثوب  
 كأنه قوزن ويحفظ مقدار من ثم يسط على ذلك الموضع وترك فيه من اول  
 الليل الى اربع ساعات منه فان تمت وزنه ثمانية فزار فيه فكل زنة مثقال  
 فيه الوزن الثاني على الاول هو يوم مظهر في الشهور المنسوب الى ذلك اليوم  
 كما قد تمت ذكره وهذه الايام هي ايام المجرى من سوية الطلح كليا انما هو  
 الشري المبرانية العبود وقد غني بقراط في كتاب العقول عن تناول الادوية الحارة  
 والصدع في طلوعها في زمانه بعشرين يوما مستقيمة وعشرين اخر متاخرة لان  
 ذلك زمان استدا القبط وازنما اخر منها هو الصيف نفسه من حمل النور  
 وما في عند بطريرك في اقاليمها فاذ لها الحريف برودة وبسبب لم يجر فيه انقطاع  
 الحرارة الحريزية وقد غني قوم من لم تكن لهم رتبة العلوم الطبيعية ولا بصيرة بالاعمال  
 العلوية ان التاثير المذكور منسوب الى حجم هذا الكوكب وطلوعه مع استقامة الوقت  
 او هو اخص وقت الى انه اعظم حرمه لخصه الهاء فيحتاج الى ان تشير وتعرف موضعه  
 وتحقق عليه وقت طلوعه كما قال ابو فراس صفني ابلوك وارفع الحرد  
 واخبر ناره الشري العيون فمن علم على بن على الكاتب القراني لاجل ذلك  
 ان اول ابواب يوم الثاني والعشرون من ثور ما اشار الى القضاة اشدت بانقال  
 الكوكب وهي اعنف الشري في رطل السنة في مدار واحد وان لمدل النهار انما  
 اراد فراطع ذلك الوقت صميم الصيف واستدأ الحريف الشري من مستأق  
 مع ابتداء في الامداد في اهللك الخارج المكن عن الاوج وكان ذلك في زمانه موافقا  
 لطلوع الشري فخلق القول به على انه ان حقيقة الحال لا يخفى على من اراد ان

بالعلوم فلان كوكب الشري تحرك حقا بلح راس المجدي والحمل الى انقل معها الزمان  
 الشري فيه عن تناول الادوية وذكر بيان في كتاب الامور ان الرعاية خاصة ببعثها  
 معدونة من اول ثور مجري مجري ايام الباق في الاستدلال بها على احوال شهر  
 شهر من شهر الشتاء وتعرف ببوابها الرعاية ويقع فيها احوال الطول ومباينة لما  
 قبلها وبعد ما ولح من عيم لا يكاد يخلو منه كلها او بعضها وفي التاسع عشر  
 دبور او عند القبط وفيه تشدد كلاب البحر ويغضب من هاء في العشرين دبور  
 وما يشبهه عند القبط وذكر اصحاب التجارب ان فيه يكثر الوجد وفي الحادي  
 والعشرين قسب الى احوال الحولية عندا لليس ولو قطن ومطر ودرس وفي الثاني  
 والعشرين هواء شات في الجود يباح عند فيلنس ومطر ودرس وابتداء الفوا  
 الحولية عندا القبط وفيه ابتداء ابو جعفر المنصور يتأمن منه السلام وهي التي  
 يسمي المنصور في الجانب الغربي من رجلة بغداد وذلك في شتاء الفخار و  
 سبعين للاستدلال واصحاب احكام النجوم يحتاجون الى معرفة امثال هذا الوقت  
 والتميز بمعرفة القابل والاشياء والادوار والسيرات من لذه حتى  
 يستطوع الحكم اهلها وكان نوحيت تولى اختيار الوقت وانقشت هبته  
 الفلك التي يشكك بها ومواقع الكواكب التي يحوي عليها على مثل

والاشياء التي في  
 من راس المجدي والحمل الى انقل معها الزمان



المجدي	الطالع القوس	العقرب	الحيات
الدلو	المشتري	الذئبة	السنبله
الموت			الشمس
المحمل	الزهره كطاء	النجم	الرجل
كوكب راجح	المجوزاء	النجم	الرجل
الثور			

تحت



في الثالث عشر من اب ومثى وقع في الحادي عشر في الثاني عشر من  
 ان يتحد بفضل طيبها الهواء وان قل وفي الثاني عشر من عند القطب وفي الثاني  
 عشر من هواء والكم عند قاسر في الثاني عشر من هواء في الثاني عشر من  
 في الرابع عشر من في الخامس عشر من في السادس عشر من في السابع عشر من  
 نوء ومطر يدح عند اوكس والثامن عشر من في الثاني عشر من في الثاني عشر من  
 وفي التاسع عشر من ومطر يدح عند ديمو قريطس وديور عند القطب وفي العشرين من عند  
 ذوسباروس وكدورة في الهواء عند القطب ولم يكن في الحادي عشر من العشرين من في  
 الثاني والعشرين ديور عند اوكس وفي هواء ردي عند قاسر والقطب وفي الثاني  
 والعشرين ديور عند القطب وفي الرابع والعشرين نوء عند اوكس ومطر وذوروس في  
 في الحادي عشر من في الثاني عشر من في الثالث عشر من في الرابع عشر من في الخامس عشر من  
 في عند اوكس وجنوب عند ابرخس وحر عند القطب وفي السادس والعشرين من رياح  
 يستدبر عند ابرخس وبينه وبين اول ايام العيون نصف سنة سواء وفيه مكر المحرك  
 نزل في كبر الفه هناك عند انقراضه في سبعة ايام اخرها الثلث الاول وتبينها العرب  
 عند سهيل وهو رياح طلوع الجبهة لكن سهيل يطلع قرب امته فيقلب ذكره على ما  
 ذكرها ويكون الهواء في هذه الايام اخرها قبلها وبعدها ثم يطيب اليا الى عجب ذلك  
 وهو من غار من عند امه لا يكاد يخطى

بر الماء وطال الليل والتمتع الشراب ومخفف عنك حمزبان وتعود الى اب  
 وفي السابع والعشرين من المطر يدح عند اوكس في الرياح الحولية عند اوكس وابرخس  
 وفي الثامن من عند ابرخس وفي الحادي والثلاثين من في الثاني عشر من عند بطليموس وفيه  
 عند اوكس رياح شتد عند قاسر رياح ومطر يدح عند ابرخس في الحادي

في اليوم الاول من سنة وسكن الرياح الحولية عند قاسر وفيه يقيم سوق يجمع  
 في الثاني كدورة في الهواء عند دوس وذكور في ان الرياح الحولية ينقص فيه  
 وفي الثالث عشر من عند كدورة في الهواء عند اوكس وبلل ودي عند ابرخس  
 وشتاب وحر ومطر يدح عند القطب وبينه وبين ابقاوا في ان في الايام الحولية  
 وفي الرابع كدورة في الهواء واختلاف عند قاسر وابرخس وديور عند القطب  
 ومطر يدح عند اوكس وفي الخامس من رياح شتدلة وامطار  
 في الرياح الحولية عند قاسر وامطار وهذا شأن في البحر يدح جنوب عند القطب  
 وفيه يقيم الفيض ويجري زمان الفصل والربيع في ابرخس وفي السادس من  
 القطب وفي السابع كدورة في الهواء عند قاسر وفيه عند دوس في الثاني  
 ديور وفيه عند القطب وليس في التاسع عشر من في العاشر من هواء حمر فيج عند  
 ذوسباروس وفي الحادي عشر من في الثاني عشر من في الثالث عشر من في الرابع عشر من  
 جنوب عند اوكس وفي الثاني عشر من عند قاسر وفيه في الرابع عشر من  
 تسكن الرياح الحولية عند اوكس وفيه عند ديمو قريطس ومطر وذوروس ولا  
 يظهر الخطاف بعد هذا الوقت وفي الخامس عشر من ودي عند دوسباروس  
 ولما كان في عند القطب وفي السادس عشر من في الهواء ومطر في البحر عند  
 ابرخس وفي السابع عشر من في الثاني عشر من الاستواء الثاني وهو اول يوم من خريف  
 العجم ويبيع الصبي زعموا قد يتاستحالة ذلك فاني فاهب فيه من اربابهم  
 فشايت والنظر الى اختيار الذي يوضع فيه ليزال الجسد ويغنى الرفع واطق  
 ان ذلك الاستقاء الحرف في البر بادا والحبوب حيافة الغياض من ارقم  
 ساجد والله خسر قبل الكلام بالحق في ان العاقر العقيم انظر في فيه الى



التهام ثم تكلمت وقلنا ان في ليلة تعذب مياه الجحيم وقد تقدم امتناع ذلك  
وهذا الاستدلال الثاني بريح الله عند عيد عظيم للهند بمنزلة المهرجان للفرس فيها  
نوع فيتم كالليل وجوه يرفع ويحرقون في الهياكل ويورث العبارات ان تصف  
النهار ثم يخرجون الى مزارعها ويحرقون في نخل السرم ويحرقون الزمان ويحرقون  
الشمع ويحرقون في السابع عشر اطلق في البحر كعدة في الهواء عند مطر زود ويريد  
الثاني عشر ويهزم صاعدا القبط وفي التاسع عشر يبلون في صنادك وكس  
عديد مطر عند القبط وفيه يرجع الماء من اعلى الشجر الى الخمر وتقاليد يذكروا في  
الثامن والعشرين شفا وفي الثالث والعشرين عند وكس وديور وجوب عند  
البرخس ولم تفل عنهم في الرابع والعشرين يسمون وفيه تقوم سوق لشاة ونوع اصناف  
الجبابان فيه مطر فاي يرحب على هبوبها الى الليل الى الزوال فثما يكون  
ادوم يباح لتسوق هذا اليوم بانقلاب الرياح وفيه يحيى الفريان اليق في الكرا  
البلدان والحياتى والعرش نوز عند البرخس او ذكس وديور وجوب عند البرخس  
وام يذكر احد العلماء في الثانيين شيئا لا في الهواء ولا في غيره فهذه في الايام المستقلة  
في الروم وقد كتبنا فيه جميع ما ذكره سنان في كتابه الا ان فخله كان حواما ولم  
يجل يحيى ما اتصل ما فيها واقربهم باسماء اليونانيين لشارت اناس عابرة لانه  
ذلك تابع الى معنى واحد فليذكر ان ما يتوهم اليهود في شهورهم ما ذكره الله عز وجل

فيقول الله ان لا كيف التبعيل الى معرفة من سترهم وكيفية ما فرغنا من ذلك بالحق  
واحد بل وترتيب شهورهم بوقتها واحدا وايضا فقد وجب ضرورة ان يبنى اعيادهم  
وايامهم المشجورة فان مع المعرفة في كتابنا العلة التي لا جلا لا يجوز ان يكون راسل

السنه في ايام مفرضة فليقتدي باول شهورهم هو ثامن يرمي اوله راس  
واحد فلا يكون اوله كما قد من ايام واحد ولا او ثانيا ولا جوازا وقع الحلب في احد ما جعل  
وجعل اول ايام الذي عليه ان حله اليوم الذي يقتله ان كان الثاني لا يصلح بالشر  
المشروطة في جدول الحروف المثلثت فيها تقدم وهذا من فعلهم يسمى الذي راول يوم  
منه عند راس السنه فخرج فيه باليق والسوق ويحرقون الكباش ويطلق فيه العجل  
كما يطلق في الثوب وفيه نزعوا الرب اربهم ابنه اسحق تفدي بالكباش والذبيح  
عند اهل الكتاب اسحق وفي القرآن نوح على الله اسعيل وذلك في سورة الصافات  
ويروي عن النبي انه قال انا ابن الله يحيى يحيى عبد الله بن عبد المطلب واسمعه  
لشعب الكلام في المسئلة ثم الله اعلم وفي اليوم الثالث صوم كدسا وهو ابن احقام  
خليقة تحت نضر عيسى المقدس وقتل في هذا اليوم مع اثنين وعشرين نفا في يث  
لحت عليهم فاغتم بنو اسرائيل وصاموا يوم مقتله وفي اليوم الخامس صوم عقيب  
وسيه انه اكرم على عبادة الصنم فاي نجس في صدوق حتى مات جوعا وحول  
اصحابه عثرون نفر اجوس وفي اليوم السابع صوم العناب وذلك ان داود لما  
عد بين اسرائيل احب بعدتهم وجز اولئك بكسرتهم فغضب الله عليهم وارسل اليه  
النبي الى داود وجماعة الشعوب يفرهم بالسيف والخط وموت النجاة وظهر انما  
خافوا وصاموا هذا اليوم وفيه قتل بين اسرائيل بعضهم بعضا بسب عبادتهم العجل  
وعندهم ان هرون هو الذي حمله وكذلك ذكر في التوراة في يوحنا في يعقوب بن موسى  
النصري اليهودي بجرمان ان موسى لما اراد الخروج مع بني اسرائيل عن مصر وكا  
يوسف النبي اوصام ان يخرجوا في تابتة معهم وكان عرفنا في قبر النبي لعمري حجة  
قوة فلم يكن لموسى اخر ايامه صا حكا علة وقطع منها نجا كهية التمكنة وقوا عليها



ونفت وكتب وطرحها في انيل ومكث هو ما سطوه ولم يتيه له فاختار غفلة اخرى  
 قطع منها صورة مجل فكتب وقرأ ونفت واراد ان يلقيها في الماء كاهل اذ ان التاوي  
 قد ظهر فطرح ما كان في يده من صورة العجل فاختارها بعض من حفر فلما كان وقت  
 غيبته الى الجبل لمنجات الرب وخبر بنو اسرائيل بطول مقامه فيه ولا يراه في  
 وطالبوه ان يقيم لها ثايبا عن موسى لانه هناك اعيت عليه الجبل فقال  
 استوب جميع حتى تشاءتم فكان ذلك منه تأخر العلم بان الله لا يعجل لمساخه  
 يحلهم فمضى ان يرجع موسى قبل ذلك فاتفق الحق اعطياها الجبل ما امكن واخرها  
 هرون فاذا انها وبسكها فاكنت الاكابر لئلا تمان واعاد ذلك في جبل لا يراه ورجع  
 موسى الى توف على اخيه وكان معه صورة ذلك الجبل فاضا الى نفسه انه كان  
 ظهر من صورة التمكن اية عجيبه فانظر ما يكون من صورة الجبل فاضاها وطرحها  
 ولذنب المذاب فلما فرغ وصبت يشكل منه مجل خرافا ففتح الناس حروفا  
 كان هرون تعذر وفي اليوم العاشر منه صوم الكويدي الى العاشر وهو صوم الخبز  
 من بين سائر الصيام فاقوا اول يومه هذا الكويدي من قبل عزوب الشمس في اليوم  
 التاسع بنصف ساعة لما بعد عزوبها في اليوم العاشر بنصف ساعة تمام خمسة  
 عشر ساعة وكذلك سائر الايام المتواصلة يصام على مثل ذلك ولا جلا لا يكون ان  
 يتالي عندهم من صوم فان ساعته ينهوا لترك ويوم الاطفال ومنهم يعقوب  
 الشفرى ان ذلك يخص من هذا اليوم فاما سائر الايام فانه يجوز ان يصام على مثل  
 ما عليه السكون وفي هذا اليوم كل من الله موسى عمران وصوم كفارة للكنيسة على وجه  
 الفاظ يجب غرام لم يصمه من اليهود اقتل عنهم وفيه يصلي خمس صلوات  
 ولجود فيها وليس ذلك في سائر الايام

ارجع معك الى هذا

سبعة

سبعة متواليه فيه يستطون باعضان الخراف والنصب وغيرها في صومهم  
 وذلك لفرصة على التقيم دون السافر بطل فيها الاعمال لان الله تعالى يقول في  
 السفر الثالث من التوبة وفي خمسة عشر من الشهر السابع عيد المظال فلا يعمل سبعة  
 ايام ويجوز عدم الله فجاءوا لجلسوا في المظال سب الى اسرائيل كلهم سبعة ايام يعلم احقا  
 اني اجلس بين اسرائيل في المظال اذ اخبرهم من مصر وليست له جماعة اليهود وذكر ان  
 عيسى الزناني في كتاب المقالات ان الساعة لا يصيد واخر يوم من عيد المظال هو  
 اليوم السابع منه يعقب الحادي والعشرين من الشهر حتى عرفا وفيه وقف الغمام على  
 روس بني اسرائيل في الثلث وفيه عيد الجمع لان اليهود يجتمع في هار هراي سب للقدس  
 حليق ويظنون كما ورد في الذي في كتابهم شبه المين واليوم الثاني والعشرين  
 عيد الشريك وهو سكال الاعباد وبطل فيه الاعمال ويترعون ان التوبة فيه اتم  
 من بوطار سكتا الى اعتمرهم بوضع في الصلوة وهي الكتايس وفيه يحرمون التوبة  
 وينتكون بها ويتعالون بنشرها وفي ثلثها  
 له راسان ابلو عدد ايامه  
 ثلثون في السنة الثامنة عشرة وعشرون في المعتلة والناقصة وليس فيهم عيدون  
 في السادس من صوم صديقنا وسبب ان تحت نصرته لا تصدقنا وهو من التوبة  
 فتصير وتجعلكم بك ولم ينظر الحنجع فعبت عيناه فاعتمر بنو اسرائيل فضاوا منهم من حيا  
 فحمله يوم الاثنين الذي يقع بعد ثمان خلوة منه وفيه الثالث عشر وهو ما يشبه  
 طريقة لاهة بمذهب اليهود بل في فاريل انصارى اشبه بالمعتل عند اليهود  
 في حيا ما ظهر هو قصى الشهر دون الاسبوع له ثمان واحد في السنة  
 الثامنة وعدا ما امة ثلثون يوما في السنة المعتلة والثامنة واثنتي عشرة وعشرون في  
 الناقصة وفي اليوم الثامن من صوم سبب احرار في صومهم الفرح طيس المنهاة وتبين

اوردون لم



التيام وكان فيها وعد الله جاء اوريا النبي في حال وصف بين اسرائيل في قتل الزنا  
وما يصيبهم من المكان وافند هذا على يد يودع سريون فربح فيها هو ما هم الى النكاح  
فصوتعت عليهم اناسه ومنهم من يخاف فيجعله يوم الخبيث الواقع بين التاسع عشر  
من الشهر والى اس عشر منه وليلة الخامس والعشرين اول عند الحكمة ومعناه  
الشفيف وهو ثمانية ايام ليس جوف في الليلة الاولى باسم كل من في الدار من اجابوا  
على الباب في الداهليين وفي الثانية سريون وفي الثالثة فطنة الى ان يكون في الثالث  
بريدون بذلك انهم يريدون الشك لله يوما فوما يقتطف بيت المقدس وتقدسه  
وذلك ان احطوس ملك البو ياتيني غلب عليهم وقهرهم في سببهم كان يضع الى  
النساء قبل هذه الحارة واجهن في سراب اخرج منه جليلي الخارج عليها جليلي  
جليلي معلقين فان احتاج الى امره لركلايين فدخل عليه فانزع منها حرك  
الايسر فجلال سببها وكان في اسرائيل رجل له ثمانية بنين وابنة واحدة قد خطبها  
اسرائيلي فلما استهزأها قال له ابوها امسكها فاني بين ارباب ان تقبلها اليك  
انزعها هذا للعرس فلا يحل لك بعد ذلك فان امسكت عليها اهلكي ثم غير ذلك  
بذلك فاعتاخوا واصفوا واسى اصغرهم فلبس ثياب النساء وحياء صهر اسامه  
واني باب الملك فمشيها بالزواني فلما حرك الجبل الايمن اوصل عليه فحبب خلا  
به قتلها وجرت راسه وقرن الجبل الايسر فخرج ونصب راسه فصيد بن اسرائيل  
ذلك اليوم وسيد على عد داخوق ذلك الفوق والله اعلم له راس واحد في  
السنة التاسعة وراى في الثانية والعتدلة وعد ايامه تسعة وعشرون يوما  
القاس فيه هو اول ظهور الظلة وذلك ان الملك ارقم ظاهري بالقوية و  
اكرهم على نقلها الى البو ياتية وحملها الى الخواصر فرموا هذا المروضة سبعة اا

السني

السبعي والخلت الدنيا لذلك ثلث ايام طليا اليها في اثناس صوم وهو احد ايام السنة  
الطيلة وهذا السبب المذكور في التاسع صوم اموايه ولا يعرف سببه وفي اليوم العاشر  
من صوم وهو اليوم الذي ورد فيه تحت نصره خاضع بيت المقدس له راس واحد  
وهو ثلثون يوما وصوم وهو اليوم الذي من منه وسببه موت الصديق في ايام يوسف  
فون ومنهم من يجعله يوم الاثنين الذي يقع بين العاشر والخامس عشر منه وفي اليوم الثالث  
والعشرين صوم العسرة والسبب فيه ان سبط بن ياماي طفوا وبغوا وعملوا على قوم لوط  
واجار عليهم رجل مع امرأته وجارية الى بيت المقدس للجمع فاضافه رجل من اهل البرة فلما  
جنى الليل اخذ اهل القرية باب الدار يطلبون الضيف لافاضته فخرج عليهم صاحب  
الدار ابنته فقالوا لها جارية فيها اثم اعطاهم جارية الضيف فوطواها كل الليلة وقضت  
نفسها عند اتيال الفصح فقطعها صاحبها ارباعا على عذرا الاسباط فاقدا الى كل سبط منهم رجل  
من اعضاضا البعظ من ذلك فاجتمعوا وحاروا بذلك السبط فلم يقو بهم ثم صاموا هذا اليوم  
ونصرها اليه حتى نصرهم عليهم وقتل من سبط ابراهيمي القاصم راس الاسباط  
العا وهو شوش الكيس في السنة العود ويقدم في البساط فلا يكون فيها  
معدود اولداسان وعددا يامة ثلثون وليس فيه صوم ولا عيد وهو الاصلي  
ويطلق في البساط ولاضاف الى صوم ذكرنا في تقدم الاول ولله راسان وعددا يامة  
تسعة وعشرون وفي اليوم الذي مات فيه موسى بن عمران وانقطع الحق والثلوثي بموته  
وفي اليوم التاسع صوم فرضه بن اسرائيل على انفسهم حين وقعت المنازعة بين اهل  
شما وبين اهل بيت هلال فقتل منهم ثمانية وعشرين الف رجل ومنهم من يجعله يوم  
الاثنين الواقع بين العاشر والخامس عشر من هذا الشهر واليوم الثالث عشر صوم البوي  
ومعناه المساحة والنسب فيمان هانان كليني من ضعف الناس فارجل الى شتر



ليلي بسلا وعرض له في الطريق فارتبه عن البلوغ الى المقصد في اليوم الذي يقتل  
فيه الاموال فقامت ذلك واعيت عليه فاحل فجلس عند الشرايين فاصد من كل ميت ثلثة  
درهم وثلاث انا فان مات ابنه اخذ من كل ميت ثلثة دراهم وطلب من رجالها شيئا  
فلم يعط ولم يحل سبلهم حقا اعطى ما كان يريد فلم ير به رجل يريه ويريد منه ان  
ان بلغ ما اعطى او اعلم الملك بذلك فامر بالاطلاق مطلوبه ثم احضره بعد بيعه وساله  
عن قتل ذلك الرجل فلم ير ويغفل ان قال مجيبا ومن عاني عندي ان كره الملك قوله فقال  
ها مان ان كنت متهميا لان عنها فقد سكنت وانفرت ووهبت لك بطيخة من  
نقبوكي وكذا يد من الذناب ورجب الملك من مقدار المال الذي ذكره لم يكن له  
مع امره الشهي والحل والعقد مثله وقال حقيق لي جمع هذا في امانه الموتات  
يقودون فينا الامور كلها ولم اهل الملك بطاخة وكان ها مان عند  
اليهود فقال اصحاب الفل والقرع عن اشام وقت يفي اسرائيل فقالوا في اثار  
مات صاحبهم موسى واشام في اربع عشر في اس عشرين في افاق القيف  
على اليهود في ذلك اليوم وقتلهم وكان اهلا الملك ليحسد له ويكرهون به يديه  
موسى مني الاسر ليلي اني استرارة الملك فحقد عليه ها مان واخبره الشرف في ذلك  
اليوم وفطنت امرأة الملك له فاضافة مع ويديه ها مان ثلثة ايام فلما كانت  
الاربع مالهان ترزعوا في حيا فاستهت به نفسها واخاها من القتل فقال ومراثة  
احمر اعليكا فاشارت الى ها مان فقال الملك فخر من مجلسه وهو في ها مان الى  
المرأة ليحسد لها ويقتل داسها وهي تدفعه فقبيل الى الملك انه يوادها عن نفسه  
فالتفت وقال وقد بلغ من حركتك ان طعت فيها فامر بقتله وراثة استيرات  
بصلبه على الحية التي كان هياها لاجها ففعل به وكذا في افاق قبيل اصحاب

ها مان فقتلوا في اليوم الذي اراد قتل اليهود فيه وهو اليوم الرابع عشر فنهضوا  
بقتل ها مان وبعثي بعيد المحلة وبعثي ايضا ها مان سوز لانه يعملون فيها عمل  
يعبرون بها ثم يجرقونها تشبه باجرهم ها مان وكذلك الخامس عشر مثله  
له رأس واحد وعدد ايام ثلثون يوما واليوم الاول منه صوم موت مارات وانتهوا  
بقي هرون بسبب اذ طاهروا عرني في قبة الله واليوم العاشر صوم موت مريم بنت  
عمران وعور الماء الذي يصل كرامة لها كما انقطع الموت والسواي بموت موسى  
عمران ومنهم يجعله يوم الاثنين الواقع بين الخامس والعاشر منه واليوم الخامس عشر  
عيد الفصح وقد اتيته من ذكر ما يقيني عن الاعادة وهو اول ايام الفطر التي لا  
يحون فيها اكل الخبز ذلك ان الله تعالى امرهم في السفر الثالث من التوراة سفر  
سفر فصل يبيت وينام بذلك فقال في ختم عشر من هذا الشهر عيد الفطر لله  
فكلوا اسبعا ايام فطروا ولا يعملوا فيه وافقنا ايام هذه الايام من غروب الشمس من  
اليوم الحادي والعشرين وفيه اغرق الله فرعون وبعثي المكس وفي اليوم السادس  
والعشرين صوم وفاة يوشع بن نون له رأسان وعدد ايام ثمانية وعشرون  
واليوم العاشر صوم التابوت وهو اليوم الذي اخذ فيه من يفي اسرائيل وقتل  
منهم ثلثون نفرا وكان عالي الكاهن يتولى امرهم فالتفت مرارته وخر من سريره  
ميتا لمسمع الخبز ومنهم من يجعله يوم الخميس الواقع بين السادس والحادي عشر واليوم  
الثامن والعشرون ايضا صوم وفيه مات اشعويل النبي عليه السلام  
له رأس واحد وعدد ايام ثلثون واليوم السادس منه العنصر وهو عيد عظيم وحج  
من حجوج يفي اسرائيل وفيه حضر مشايخ يفي اسرائيل فلهو سباء فسمعوا قول الله  
تعالى مع موسى الجبل بالامر والشيء بالامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر

من زهره ثم كانه



شكر الله على سلامتهم في ارضهم وغلامهم من الضوايق والرياء والياح وقال تعالى في  
 السفر الثاني من التوراة وحجوا الى ثلث مرة في كل سنة الاول في حين الفطير وال  
 الثاني حين نزلت التوراة وهو حج العنصرة والثالث في اخر السنة حين تدخلون  
 غماركم من القراع ويكون حجابكم وذكركم في بيوت مقدسة وفي هذا اليوم ياتي  
 بالكل من الفلوات فيقرعون ويدعون لها بالبوكة ومن اول ايام الفطير الى العنصرة  
 خمسون يوما وهي الاسباع المعقدة التي فرض عليهم الغرايض وكل دينهم وتادبوا  
 باذاب الله وصوم يوم الاثنين الذي يقع بين التاسع والاربع عشر واليوم الثاني  
 والعشرون صوم ذكروا انه اليوم الذي فرض فيه على الاسباط العشرة يوم بعام من  
 في عبادة عجالي معول من ذهب فعيدوها وملكتهم اكله ما بين وخي  
 سنة حتى غزا لهم سليمان الا عشرة ملك الموصل وسباهم فخرج اخذوا مع سائرا  
 الاسباط وذلك في ايام خرقيا وهذا المذكور كان من عيد سليمان من داود وهرب  
 منه فملكه بنو اسرائيل عليهم فنعهم عن حج بيت المقدس بعبادة هذين العجاليين  
 على امنائهم اذ دخلوا بيت المقدس بهارهم فيما صنعوا من تملكه وعرفوا حقيقة  
 حاله فحاصروه وقتلوه وفي اليوم الخامس والعشرين صوم قتل شعور واشميريل و  
 حينئذ وفي التاسع والعشرين صوم سبى احد ملوك الروم اكره رباحين بن بله  
 على عبادة الصنم فلم يفعل فلف عليه التوراة وحرقه وحسن ربنا عبيدا ونجا  
 العوام عن اشباعه واجتهد في ابطال البيت له راسان وعدا ايام تسعة  
 وعشرين وليس فيه عيد وصوم اليوم التاسع عشر منه وفيه كرم موسى الالواح  
 وفيه ابتداء حصن بيت المقدس في الاعداء ايام حجت نصر ايام وفيه اخذوا من بيت  
 المقدس ووضع في الحربة جرة على الله وطغيا فافيه امر قت التوراة وفيه بطلت

الغرايين له راس واحد وعدا ايام ثلثون وصوم اليوم الاول منه وهو  
 الذي مات فيه هرون بن عمران ورفع الغمام الذي جعل كرامته وفي اليوم التاسع  
 وفيه اخبروا في التوراة بانهم غيروا خطي بيت المقدس فاعلموا وفيه فتح بيت المقدس  
 ودخل تحت نصر وحره بالحريق وفيه خرب البيت خرابا الثاني وحرته ارضه وفي  
 اليوم الخامس عشر صوم زوال النار عن البيت وهو خروج تحت نصر عند رفع الحريق  
 عن خرابته وهناك وفي اليوم الثامن عشر منه صوم سبى انطفا سراج الهيكل  
 ببيت المقدس في ايام ايتون الثاني وكان ذلك علامة لغضب الله عليهم  
 له راسان وعدا ايام تسعة وعشرين وليس فيه عيد وفي اليوم التاسع منه صوم  
 اخو اموس وهو اليوم الذي رجع فيه الطلابع الى موسى واخبره خبر الجبارين فاقم  
 بنو اسرائيل ذلك بهم يوشع بن نون فاشتد لذلك ومنهم من يحمل صوم هذا الشهر يوم  
 الاثنين او الخميس الذي يلي راس السنة الثانية باقل من سبعة ايام وانما ايام خروا  
 ان يكون اول تسري د والكور والبوري اعقوها مان سود  
 والفصح والعنصرة لانهم اوجدوا ان لا يحجهم يوم عمل في سبت  
 فيخرجون عنه ولا يحمل لهم العمل في السبت فقد قال الله تعالى في السفر الثاني من  
 عمل في السبت فليقتل وفي السفر الرابع انه وجد في التوراة رجل من بني اسرائيل يعمل  
 في السبت وليقطط الحطب فجاءوا بالى موسى وهرون فحبساه وقال الله تعالى  
 لموسى اقتله فخرج بالحقان حقا مات وكان يتولى عليهم يوم سبت ويوم تبطل  
 فيه الاعمال ما يوم واحد فانما لم يحزن وان يكون راس السنة لا قال الله تعالى قال  
 في السفر الثالث وفي اول يوم من الشهر التاسع لكم راحة وذكر القرية فلا تعلى افيه  
 وقربوا الغرايين فاذا كان تاليا للبيت فوالى صلي اليهود يوم ما فراغ واخذت اسباب



معاشه وادته الى ما يصعب عليه تذكره وتلافيه ويقع حرجا على يوم السبت قبل  
الصلوة وما دسم فيه من الاعمال كلها جاز ذلك لا يجوز ان يكونا لكثيري يوم الثلاثاء  
الصفحة لتمام يوم الجمعة والعصر المنقطة يوم السبت فان موجب هذه ان يكون راس  
السنة ايضا يوم الاربعاء لان انتقال في السفر الثالث وفي عشر من الشهر السابع  
المعقود فلا تقبلوا فيه اذ في عشر من عشاء تسع من الشهر الى العشاء فيكون الاعمال  
يوم الكور يملأ السبت معطلا لذلك ولا جلة لا يجوز ان تقع يوم الجمعة لانه يتوالي  
مع السبت ويكون التكوير يوم الاحد متواليا مع السبت ليرتفع يوم الجمعة فيتوالى مع  
السبت وقد شرط الزالة ذلك ولا جلة هذا لا يجوز التكوير يوم الاحد والعصر المتقدم  
يوما اذ يبا والعصر المتقدم يوم الخميس لان ذلك يخرج الى ان يكون راس السنة  
يوم الجمعة ويلزم منه ما ذكرنا قلنا لا جلة وفي تأليف الحساب على ان لا يتفق يوما  
فراغ متواليين ولكي لا يكون يوم اعراف يوم السبت لانه يوم يجتمع فيه الى التقديس  
والطواف على المنبر المسحى امره ويقال له الكواثر ولا يتفق السور يوم السبت  
ايضا فيعجز عن احراق عمامان فيه والغرض به وصق لا يتفق المعقود يوم السبت  
فلا يمكنهم اتيان التذوق والحج بالاكور وغير ذلك فاهو عليهم وحكي ابو عيسى  
الوراق في كتاب المقالات عن نزع من اليهود يقال له المقاربة انهم يزعمون ان  
الاعباد لا تقص الا بان يكون القصر في ليلة الاربعة التي يتلوها والشا علة غروب  
الشمس مطلع بدر او يكون في ارض يفي اسرائيل عند ذلك راس السنة ومنه عند الايام  
والشهور وعليه يدور الاعباد لانه الله تعالى خلق النورين العظيمين في يوم الاربعة  
كانهم لا يجزون الفصح الا يوم الاربعاء ولا يجوزون شرطي سنة الاعمال على من حل  
ارض بني اسرائيل وذلك خلاف ما قبلهم من جهة عند ما نطق بالثبوتية واما

العناية فاهنا نحن اذ ايل الشهر من رتبة اهل الالباء وقد تفرج عن العبود  
بما ذكرناه من اعتداله المرفقة فلا يبالون بهذه الاعياد كيف نقفت من الاسبوع  
الا في السبت فانهم يفرغون الى يوم واحد الذي يتلو ويحسون هذا الشا علة  
ولا يشاؤون يوم السبت علامته حقا محتان للحواريين في السبت فانهم يفرغونه  
الى يوم الساعة فظان ما يدل عليه الاية في ذلك يتعلق بطلان العمل في السبت  
اشيا وتجيب عنهما فاذ ما حكي الله تعالى في القرآن اذ تاتهم حيث انهم يوم سبتهم  
شهرها ويوم لا يستون لا تاتهم وما حكي للجها في كتابنا لئلا ذلك والمالك ان في  
شرقي مدينة الطرية مدينة طيناس ومنها مشيع الارون وعليه ارجية تقف يوم  
السبت ولا تلحق لمخراب ما هنا حتى يتقصر يوم السبت ولا اجل هذا في القساعات فاما  
لان ماذن على الاسبوع الايام فاما ما كان على السنين فيعمل من الشمس في شاعروما  
كان على الشهر في القسرية فاما ما كان المذبح الحرق للقرابين في يوم معلوم فاحد  
من السنة بيلاديو فان معي لا يشعاع الشمس المتكسرة الجمجمة في موضع المذبح  
وامثال ذلك ذكر ابو عيسى الوراق في كتاب المقالات ان الالفانية من اليهود قد منع  
جميع الاعياد ويزعم انه لا يوفق عليها الا من جهة بقي وبسك بالبيت وجد هذا  
الجدول وهو جدول التعليل بفتح ما قدمت ذكره من الاعياد وبيان كيفية  
استحالة اول السنة في الايام المذكورة اعني يوم الشمس ويوم كوكبية فالجوه فيه دليل  
على الاستحالة والتواد دليل على الجواز فكلمة الحق ما يجلي الله من الاعياد المرسومة على  
بروت الجداد بل هو من ادله الى اخره فهو جاز وكلما اختلط ما عياله للاعياد مجز او  
احر كله فيرجوا من وقد رخصنا الوجوب والامكان ولا شناع في هذا الباب انها فالوجوب  
والامتناع مما لا يحتاج الى التفسير لما لا يمكن ان يكون راس السنة في ايام



١٣٧  
 تصح ان يكون فيها ثم لا يتخلط الاعيان فيها بجمرة فلا يصلح في الدنيا بل يصلح في مثله  
 الكيفية في غير هذا والعكس من ذلك ان لم يمتزج بعض الكيفيات مع بعضها  
 مع الآخر لا يتوالي كما قد متنا وذلك اننا لم نكن نرى اننا نلتصق تلك الكيفية  
 لا يجوز ان يكون رأس الكيفية الاخرى فممكن ان يتوالي والا فتمنع الا في النواصب  
 الامتناع قالوا ان وجه اخر في حقه لم يذكر ذلك

والنصارى معتزلة في فرق فلا ولي لهم الملكا بينهم انهم واقفاستوا بذلك لا ذلك  
 الرقيم على قولهم وليس الرقيم من اهلهم وانما الثانية القولية من غيرهم بل في السطور  
 المظهر لولاهم في السنة سبعاً وثلاثين وعشرين للاسكندر في السنة العقبانية  
 وهذه معاً ثم فرمهم وفيما بينهم في الاصول التي هي كالقائم واللاهوتية والنسوية  
 والاختلافات يتباينون بها ومنهم فرق حتى لا يدوس سنة ذابهم في المسيح  
 انما عليه اهل الاسلام وابدوا يقول به كافة النصارى وقرى اخر كثيرة وليس  
 هذا موضع ذكر ذلك وكتب المقالة ولا ذاك لثبات والرد على هذه الفرق  
 تلك وقبعت من ذابها وكرامتوا الملكا بقتل السطور يتكاثرون عدداً لان فيهم  
 وحوايه كاهن ملكا ثبتهن بالشام والعراق وخراسان اكثرهم خطيئة فاما  
 البعانية فكثرهم القبط ومن حوالى مصر ولم ايام يستعملونها في شهرها ثمانية  
 يتفقون في بعضها ويختلفون في الاخر ما الاتفاق في جهة شهرها اما قبل  
 الشبان في المذاهب واما الاختلاف فالاختصاص المذهب والبيعة بذلك دون  
 الاخر واما اخر مضافه الى صومهم الاكبر ولا سابع النسوية الى مشاهير الايام في  
 اتفاق واختلاف كافة الاولين وانما ذكرنا ما عليه الملكا ثبتهن استعماله في شهرها  
 السريانية في خوارزم فانه فاما توجد اسم النصارى واليهود والمجوس يتفق في  
 استعمال الاعيان الايام في البلاد المختلفة الا في الاعيان العظمى المشهور وتختلف  
 في غيرها على اعم الاحوال ثم اردتها ذكر صومهم وما يضاف اليه من الايام المتفق  
 عليها ثم اذكر بعد ما عليه السطورية من الاعيان والذكابن اذا شاء الله  
 في اليوم الاول منه ذكر ان حين الاسقف الشهيد طين بولس وروم في هذا



الذكاري انهم يذكرون صاحب يدعون له ويثنون عليه ويتقربون اليه باسمه  
ويستقون كل ما يودون به ويصلون الى الذكران الاخرى باسمه ويقيمون الذكران بعقده  
على بعض فيقولون فلان صاحب ذكران فلان فان كان الذكران اجتمعوا عند فاني  
واطعمهم وفي اليوم الثاني يذكرون حيث يجتمع الشهود مع الشهود وفي اليوم الثالث  
يذكرون ثمانية افي اهيبة التي ليست ثياب الرجال وترهيت واخذت ان تها على الرها  
فتم ريت بان ناس امرأة فاحملت الاذن ولم تظهر الا في وقت ماتت وعرفت حالها  
وبولغنا ان ناس اراوا غلظا فاني لم يضرها وفي اليوم الرابع يذكرون بوب  
نسوس الاسقف التي تليد بولس وهذه الثوب هي رات دينيه وذلك لانهم  
في بينهم على اشع مرات فضايل المراتبة الاول خشيطا والثانية قاروبا والثالثة  
هي قد يافتا والرابعة شمسنا وهو الثماس الخايسة قشباد وهو الغنى  
والنارسة يسوقا وهو الاسقف يدعى تحت يد المطران والتابع مطر بوليطا  
وهو من تحت يد الخايق ومقام مطران خرايان الكاشير ويراثا منة قاسي بيا  
وهو الخايق ومقام جاقليق الملكاينة من باله السلام عينة السلم وهو من  
تحت يد بطريرك انطاكية فاما جاقليق للشطوبية فيكون من عندا الخليفة امير المؤمنين  
على رضى من جهوه لمواثا سعة باطريرك هو البطريرك وهذه الملكاينة فقط  
والبطريرك في الدين اربعة ايدى كل ايام احداهم اقيم به اخرها يفاق من الباقي وال  
الجناحون غيرهم من ارباب المناصب واحد البطريرك يقيم بالقسط طينة والفقير  
برهنيو الثالث بالاسكندرية والابع باطراكيو ويستقون هذه البلدان كراسي  
فوق البطريرك برهنيو فلا دون يسطا اليه معا والارب الى عند الثماس اسدوا  
مادونه اصحاب الاطام وخدم الخايج في اصحاب المراتب وكل واحد من هذه

مردود

حدهم ورسوم واخذ ليس هذا موضع شرحها وحكي ابو الحسين احمد بن الحسين  
الكتاب في كتاب معارفنا في ما عايناه بالقسط طينة وبلدنا في ما رايته  
فذكر ان اول المراتبة البطريرك من هو نازد الامير في الملك ثم خذ من هو صاحب  
الدين لا عظم ثم بقر وهو الاسقف ثم من يليه من هو الحاكم ثم غوفس وهو صاحب  
دور معظم عديم ثم فلوحي وهو قريب المراتبة منه ثم باياس وهو القس في القياق  
وهو اشماس في اعتقاد في ذلك على ما ذكرنا الا ان ابا الحسين خلط باهل  
المراتب المرسومة قوما وان عظموا فاقسوا في اصحابها ويما كان من احد هذا  
ليس تلك الصفة منها وانما المراتب الدنيا والديانية فارتبطا بلبس وهو  
قيم ملك الزيم ثم القسط وهو من رة المنزح من كل لغة وجعله بركون صاحب  
الحجاب ثم القسط لا ينزل احد من اصحابه من رة من رة وهو الذي البطارقة  
تحت يد بطريرك وهو بطريرك والبطارقة في الجيش شبه عظماء والقوا في  
ذكرنا في المراتب الدنيا وكون طاف اشيا في الاسمي سمي الذي في بطريرك في رعا  
هو عارضا الجيش ومطلق الاطام ثم مرتبة من رة غوفس وهو نصف بطريرك ثم في  
شمار وهو ثقة الملك في عسكر البطريرك واليه يرجع البطريرك فيما قبله ثم فعلا  
دين صاحب مقرية الملك ثم اكبر من صاحب الف رجل ثم قطن طار صاحب  
مائة رجل ثم يقسط طار صاحب خبي رجل ثم سبطار من صاحب اربعين  
ثم سبطار من صاحب ثلثين ثم القسط طار من صاحب عشرين ثم يقسط طار صاحب  
رجال وهو يقفولان في اليوم الخامس من هذا الشهر يذكرون اصحاب الكهف في  
اخس وهو المذكور في القرآن العيز وقد وجه المعصم مع رسول الله صلى الله عليه  
وعنه وسلمهم بيد الخيز معروف وان كان الملك اس وهو محمود بن موسى في شاك



١٢٩  
يملك في انهم هم ام اناوات اخروا منوه وحكي علي ابن يحيى النجم انهما افضل من عثراته  
وقيل ذلك الموضع وهو جبل صغير قطر اسفله اقل من الف ذراع وله سرب في وجهه  
الارض يدخل فيه في نصف من الارض مقدار ثمانية خطوه فيخرج اليها الرزاق في الجبل  
عليها طيور منقوع وفيه علف سوت وذكر ان اشراف هذا لك ثلثة عشر رجلا وفيهم  
غلام امر عليهم جباب صوف واكنه صوف وضفاف ونال رتناول شعرات في  
حيث تاحلهم ومنه انما تبعه ثلثة عشر رجلا علي النجمة عند المسلمين والثمانية عند  
النصارى في زمان كانت من رهبان ثلثة مائة اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان  
كانهم يعدون القسوس حتى رطب انهم ولا يبقون علي ايامهم ويطولون واسطة الا  
قليل فيخرجون نحو الشرايح اذا انطقت ما رتدوا يبقون متكئين علي عصيهم اعقابا  
وفلك امر مشاهد في ديارهم وكنت ههنا الفتي المذكورة في الكهف عند النصارى  
ثلثة اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان  
في السور المحصورة يقرهم ما من يادة القسوس في المحققا اذ لو كانت قرية ولدت  
بالحققة سبع سنين وخمس وسبعون يوما وست عشر ساعة واربعة ايام واثني عشر ساعة  
واما علي ما كانوا يعملون عليه في ذلك الزمان فهو ان الثلثة اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان اثنان  
اصغر من خمس عشر سنة من الحزب والسادس عشر صغرها من شعور الكلب مائة و  
عشر اشهر علي ان التريبات عمل في بواقي السنين يكون ذلك خمس سنين وشهرين  
وامثال هذا من الكور يلقي هذا الحكاية في اليوم التاسع ذكر ان سر جسد كور الشهيد  
وفي العاشر ذكر ان ذكره النبي وهو في ان الملائكة اياه بانه يحيى علما ذكر في القرآن  
البرز بفضل في الجبل وفي الحادي عشر ذكر ان قبر يوسف الاسقف الشهيد في  
الزابع عشر ذكر ان اغر يقين من لا يوحى الاسقف في التاسع عشر ذكر ان قور اونا

الطيرين الشهيدين وفي الثامن عشر ذكر ان لوقا صاحب الانجيل الثالث وفي الثا  
والعشرين ذكر ان انطاسيا الشهيد وفي الثاوس والعشرين ذكر ان وضع راسه  
تذكرنا في القبر في اليوم الاول منه ذكر ان في ثلثين الشهيد وفي الحادي عشر  
ذكر ان منا الشهيد وفي ثلثين اسر عشر ذكر ان شمونا وزيار وحبيب الشهداء وفي الثا  
عشر في صوم لميلاد عيسى ابن مريم المسيح وهو اربعون يوما متواصلة تصام قبله وفي  
السادس عشر ذكر ان اغر يقين من صاحب الاعاجيب المعجز وفي الثامن عشر ذكر ان ار  
ماوس الشهيد وفي العشرين ذكر ان اسحق وتليد ابراهيم الشهيدين وفي الحادي عشر  
العشرين ذكر ان بطرس الاسقف الاسكندرية وفي التاسع والعشرين ذكر ان يعقوب  
المقطوع اربا اربا وفي الثلثين ذكر ان اندريوس الشهيد وذكر ان الله يوس المسيح  
وفي اليوم الاول منه ذكر ان يعقوب الاسقف الاول بايلتا واليوم الثاني  
ذكر ان يواقيم الميمون في رسوم القمل ثلثة اربعة عند غايه التعظيم في الخطاب  
لان اصوله مبنية علي ذلك ورسوم دينهم ايت مشرعوها في استخراجهم  
المعظون علي ايامنا وبقابل المسيح والمسيحي وهذا المذكور من في اليوم الرابع ذكر  
ان يواذ وديا اينا الشهيدين وفي الخامس ذكر ان سارباريوس الذي ربي في القبر  
وفي السادس ذكر ان يعقوب الاسقف بطريرق باطاكية وفي الثا عشر ذكر ان الشهيد  
الخبث في التاسع عشر ذكر ان مردسوطو البطريرق بايلتا وفي الثا عشر ذكر  
سيبيس الجاثليق الخراساني وفي العشرين ذكر ان اغناطيوس البطريرق الثالث  
باطاكية وفي الثاين والعشرين ذكر ان يوسف ارميا في البوطا الذي دفن  
جسد المسيح في مكان هياه لنفسه علما ذكر في اخر الانجيل لاربعة ووزعم الماوس  
بن احد السلي المرديا نراه في كنيسة القياية بيت المقدس في قبره وهو متين



مفقور في حجرة منهم مطر والذهب وله خير عجب ذكرهم في باب صومهم ويقال  
ان لا يجوز الملك لاحد في الزعم حتى يزول ملك القبر في اليوم الثالث والعشرين  
ذكره خيلايوس الشهيد وفي الليلة التي يتقدمها الخامس والعشرون من قبل  
الشهر هو ليلة علي بن هب الزوم عبد يلد وهو ميلاد المسيح وكانت وقيل ليلة  
الخريف فكثر الناس مذهبون الى ان هذا الخريف كان الخامس والعشرين وليس كذلك  
انما هو السادس والعشرون ومن شاء ان يجرب ذلك بالطرق المتقدمة لتلك  
الليلة فليفعل فان اولك اذن الاول انفق فيها يوم الاحد وفي السادس والعشرين  
ذكر ان داود النبي وبعضه بالسف بايليا وفي التاسع والعشرين ذكر ان  
نوس رئيس الخامس وفي الثامن والعشرين قتل هيرودس الملك صبيان بلدا  
المجليل واطفانهم من قبل المسيح وقيل قتلته في المجلة كما ذكرنا في اول المجمل  
وفي التاسع والعشرين ذكر ان الطوبى بنو الشهيد زعوا ان ابوروح ابن عمر  
الشيد انشقر بعد الاسلام فقتله هرون له عديم قصه طويلة عجيبه ما  
نعناها ولا قرأناها او مثلها في كتب الاخبار والتواريخ على ان القصار في قوم  
سمعون مصدقون لذلك وخاصة ما تعلق بدنا فانهم غير ناظرين من جميع  
الجهات في جميع الاخبار وتحقيق الآثار في اليوم الاول منه  
ذكر ان ياسيلوس وهو ايضا عبد القلنداس وثقب قانديس خير مكان وفيه  
يجتمع صبيان القصار على ويطوبون في بيوتهم ويخرجون من دار الى اخرى ويقولون  
قانديس بيوت مال ولحي فيطعمون في كل دار ويسقون اقداحا من الشراب  
فيضعون عن ذلك لانه رأس السنة عند الزوم وهو عام الاسوع وكلاوة  
مريم ومن بعض ان اريوس لما ظهر في ايرنة واجهه استولى على بيعة من بيعة

في

فخاصة أهلها ثم زعموا واصطغر اعلى ان يلقوا بابا ثلثة ايام ثم يجيئونه معا يقرأون  
عليه بالذوب من الفقه له الباب فهو مستحقها ففعلوا ذلك ولم يفتح لاريوس وانفتح لهم  
من عواول ذلك بفضل صبيانه ما يفعلون بالثالث ان يلقوا بشر الجنا في ذلك الوقت وفي اليوم  
الثاني ذكر ان سيايستر وس المطران الذي شغل اهل قسطنطينية عليه وفي الخامس  
صوم عبد المسيح وفي السادس عشر من الصوم يوم العوسر يتألف من جمع فيه جوارين ذكرنا  
المسيح وغيب في ماء العوسر يومه يهرودس عند بلوغ ثلثي سنة من عمره وانصل به روح  
القدس شبه حماره من لثته من النسا وعلى ما ذكرنا في المجمل ولذلك يفعلون باي ايام اذا  
انقضى لظلمتهم ثلث سنين او اربع فان اساقفتهم وفوسرهم يملأون في اجانه ما يودون  
عليه ثم يغسونه فيمنا فافعلوا ذلك به فقد تضرع وهو قول شيخنا عليه السلام كل مولود يولد  
على الفطرة حق ان ابيه يهودي فانه يهودي او مسيحي فانه مسيحي او مجوسي فانه مجوسي في  
كتاب معارف الزوم صفة المنظر وهو ان يقرأ سبعة ايام في البيعة غدا وعشيا فاذا  
كان التاسع عري ودهن جسد كله بالزيت ثم صب الماء المحلى في انية رخام مصقولة  
في وسط البيعة وينفط القصر على جمل الماء بالزيت ثم يقطر على الماء الطيب اربعة  
واحدة وسطها ثم يمال ويحضر جملها جميعا فوق النقطه الوسطى ويجلس في المساء  
ويقرأ القصر من احد جوانبها ثلثة ايام وفيه غدا راسه ثم يمسح طابا الى ان ياتي على الجنا  
الاربعه على الماء الطيب وينفخ القصر من جوي ويبدأ من احد جوانبها وهو الذي اكمل  
فيخفف القصر من جميع في البيعة يقرأون ثم يخرج من الماء ويخرج باذن ويجعل حمارا  
لثلاث سنين رجلا الا انه يخرج اهل البيعة كلهم يسبح مرات كواي اليك اي يا هب يا حنا  
ويطيس ثانيا وهو محمول ثم يخط عنه ويلزم البيعة او يترد اليها سبعة ايام فاذا كان اليوم  
الثاني غسل القصر بالزيت ولا في ذلك الا يترد الى البيعة في اليوم الحادي عشر فما عني



الذبح وقتل الضحايا والقداسية بطور سبأ وفي اليوم الحادي عشر ذكر ان بطرس بطريرك  
دمشق وفي التاسع عشر ذكر ان انطونيوس اول اوصيا بني توريكسهم وفي العشرين ذكر ان  
اوثنيسيوس الراهب المعلم وفي الحادي والعشرين ذكر ان مكسيموس الراهب القسوس في القسطنطينية  
والعشرين ذكر ان قسطنطين الذي استنبط في ابيات القضاة وهو في اميرهم وفي الحادي والعشرين  
ذكر ان يوليوس فيس الاسقف الشهيد المحترق بالنار وفي التاسع والعشرين ذكر ان  
يوانيس القبط بمصر الراهب وبناتيس القبط وقيس الراهب في الحادي والثلاثين  
ذكر ان يواكيم وفردوس الشهيدين في اليوم الاول ذكر ان افراسيم المعلم وفي الثاني  
عيد الشمع وهو اثنان مريم هيكل بيت المقدس مع عيسى وقد صنفوه في اهل الله اربعين  
يوما وهذا العيد يعقربته عنهم عيد عظيم ويقال ان في هذا اليوم دخل اليهود واخذوا  
الكنائس ويقرقونهم من التوراة ولما كان ذلك كذلك في شق طردون شيئا اذ  
اليهود لا تستعمل الشهر اشرائيتة وفي هذا اليوم المسمى خسة ايام من اذار يكون  
وقت افلاصهم وسنكره انشا الله واذا كان اوصابهم لم يعملون من الذكر اذ  
الوقت تذكرها الا ما وقع من ايام اثنى فانهم يعملون فقط وفي اليوم الثالث ذكر  
بالسوس الشهيد وهو قتلته المحيوس وفي الخامس ذكر ان سيسس الخا تعلق اول من  
اور انشرا نية الى افراسيان وفي الرابع والعشرين ذكر ان وجود اوسا المعلمان وهو  
محيي من كرنيا في يوم التاسع ذكر ان الشهداء الاربعة المذنبين بالنار في  
والجليل وفي اليوم الحادي عشر ذكر ان سوس منسوس البطريرك بيت المقدس وفي الحادي  
والعشرين عيد السبا وهو دخول جبريل الى انا في مريم بمثل ابا المصح وسائر  
الجيلاد خمسة اشهر وخسة ايام وشي في وهو كشت طيحي لا سقر الورد في بطريرك  
معيبي وان عدم ايقية الانس وان يورخ القدس فلم يزل في العالم من القبط في حب

الطبعة فالاول يمكنه في البطن ان يكون لحيحة ايضا وموضع القوم نصف طار هذا  
اليوم بيت المقدس وهو يوم الاشيا من الحادي والعشرين من اذار ستة ثلث وثلاثمائة لثا  
سكندر زفي قريش من خسة اسداس الازمنة الاولى من برج القوس فحجب غلام من يذهب  
في اتموز اذات عذب من مصر بانه يكون طالع المسح من الحمل واذا الثور وتكون هذه  
البروج تطلع وقت الميل وهذا الالة الموضع الشمس المقوم نصف طار يوم الحادي  
يلجيلة الميلاد بيت المقدس هو بالتقريب في درجتين وثلاث من الجدي وهذا الملك  
المذكور ليختره غلامهم كل مولود ولد ليلة الميلاد والقمر في الارض بعد من درجة  
الطالع بالتقريب من عشر اذ من فاذا علمنا ذلك من موضع القمر في يوم السبا كان القدر  
قريب من اربعة اجاس برج الحوت واذا قوت القدر في اليوم الخامس والعشرين من  
كان في الاول الوقت الذي يبعد عن الطالع الى تحت الارض بقدر عشر اذ من كان  
الطالع ثلثي برج الحمل بالتقريب وكل من الارض شينيان حيث يعلمنا احباب الميلاد  
ليليل وينجحة اعمالنا هذا وهذا احوال اعتبارات المنطق لبطالان القرويات و  
سفره للقول على اجاس القرويات وان اعكنا يا يسخر فضا ولا يخفى الحق بها ان  
اسا والله في اهل وكش بر حنة بقايا الاوصاب والعلل انشا الله تعالى  
في اليوم الاول ذكر ان مريم الاعطية الصائفة من بعبي يوما متواليه لم يكن تفطر فيها  
والرسم فيها يستعمل اول جمعة تملو الفطر ولا منعوقه يكون في اول نيسان الا شراط  
الجمعة فيها الا في كل محرم وشعبية اربع مرات وهو في السنة الثانية والعاشر والخمسة  
عشر والحادية والعشرين اذ اعتدلت المحاذير من اول تاييخ الا سكتها بالستة انا قصة  
وفي اليوم الخامس عشر ذكر ان الشهداء المائة والحسين وفي الحادي والعشرين ذكر ان  
السنة ثلث الستة ومعنى سقذس هو افضاع على اسمهم بالقوس والساقفة



وغيرهم من اصحاب المراتب المذكورة لدعاء على شان حادث وسبب شبه المبالغة  
فيثبوتهم من امر الايمان ولا يتفق هذا الا في ازمة واحدة وانما في حفظه ونحوه  
استعملهم كما تفيد احد السان من المستهوا اجتماع للثلاثة وثمانية عشر مقابدين  
ينفعه على يد قسطنطين الملك جبار يوس الخالفهم في الاقامة وتخليد  
ما كانوا اجمل عليه من القول في اقصى الاب ولاين وانما اقرم على ان يعمل الصلبي  
الاحد الذي بعد خيانة المسيح بعد ان قال بعضهم بقله في اربعة عشر شهر فخرج اليهود  
والسورس الثاني هو اجتماع مائة وخمسة اسقف باسطونية على يد بزدوس  
ارقدوس الملك الكبير جيب الملقب بعدد اربع الف الفة للمعاينة في صفة روع القوس  
وتخليد القول في هذا الاقوام السورس الثالث اجتماع ما في اسقف بدمية فيس  
علا يد بزدوس الملك الصغير جيب بطنوس والسورس الرابع اجتماع ستمائة و  
الثلاثين مدينة الخلفونية على يد مرقان الملك جيب او طغولس لعمدة ارجيد  
الرب الشوع من طبعين قبل الساعد ثم بعد صا طبعته واحدة والسورس الخامس  
علا يد اسطشان لعم صا اميل المصبصة والواحدة وعزم من الخافين في اسوط  
والسورس السادس بالقسطنطينية على يد قسطنطين لوم وكان مائة و  
تسعة وخمسين اسقف جيب قوس وسيمون الشا بر في الثالث والعشرين ذكران  
مار جيودوس الشهيد المقتول من ابا لوان العذاب وفي الرابع والعشرين ذكران  
مار قوس صاحب الانجيل الثاني وفي الخامس والعشرين ذكران ايليا المجاثليق  
عمرسان وفي السابع والعشرين ذكران هرسلطوس وفي الثلثين ذكران شعور  
من صبا عي المجاثليق المقتول مخبر شان مع من كان معه من القساري  
في اليوم الاول ذكران ارميا النبي وفي الثاني ذكران اناثاسيوس المطر في الرابع

عبد المزد وهو على انتم القديم وكذلك يستعمل بخوانهم ويحياؤ فيه بالانما المجدوي  
البيع والنيب فيه انهم انخفت في البليغ والدة جي الباكورة من الموردي  
الشارس يذكرون اتيه الذي وفي السابع عيد ظهور الصليب على السماء وقد  
ذكر محقق في انهم في زمان قسطنطين المظفر شبه صليب من نار او قد  
على السماء في زمان قسطنطين بعد هذه العلامة على ايتك فستقلب  
بذلك الملوك الذين احبوا فعل فعل وقيل ونقر لذلك واقفان والديته  
الانبياء المقدسين لطالب خيبة الصليب فوجدوا مع صليبي الانبياء الصليب  
مع المسيح بن عمرهم فاشبهوا بها عليهم ولما هتدوا اليها دون ان وضعت كل واحدة  
منها على ميت فلما استه خيبة صليب على بني عاشر فعلت انها في من  
غير المحطاه من من من ان اراد الى الصليب الذي في صورة اللقي الذي في خيبة  
العرب القعود وهو اربعة مراكب عندا لفسر الواقع وقومها تشبهه بوايا الم  
المعينة وذكر انه ظهر في ذلك الوقت فالتا الموضع الذي صلب فيه المسيح و  
العجب من حيث لا يتصورون حتى تعرفوا ان في العالم امارا من شانهم رسد الكوا  
واضافا اسبابها من العذاب وهو يتوارثون فيما بينهم خلف عن لفان  
لذلك اللقي من الثواب التي وجبها اسلافهم المقنون بامرنا على هذه  
التي عمل كثير ما يستعمل هذه الفرقة من القساري في تعظيم امر الصليب  
التمجيد الذي لا هو كاستدلالهم بما اراد الله بغير اسرائيل من على حية من نحاس  
وقيل انها من خيبة متصوفة لدفع اذي الحيات لما اكرت عندهم في الميتة فيقولون  
انهم اشارة على الصليب من ذكره وقال ان اوقه من كانت في عماء والمصا  
خط متبل فلما اجاز المسح طرح عماء عليه فحدث من صا صليب وقد كانت



موسى بن الحجاج والكمال لا يقبل الزيادة ولا نقصان والدليل على ذلك انه لا يفتى  
 عصا ناث على الصليب من ابي حجة كان صار منه حرف لا ابي من زيادة ولا نقصان  
 وليس الامر الا مثل ما يتبين به الفرق بين المسلمين بالثواب والعتاب من تشبيه اسم  
 محمد بن جعفر الاثنان قوله ان الله ينظر في اسموا الحيا ونظر في اسموا الحيا  
 نظر بنظره والظاهر عليه وانظر في اسموا هذين الصوابين في حقهم بين  
 مقدار الرأى والبطون وكمية الاعضاء الثانية من جهة اليد وكمية الرأى من جهة  
 النفس والعلل تصدق الاثبات دون الذكوان وليت شعري ماذا يقولون في الاستدلال  
 المشاهدة صورها الصور محمد بنقصان حرف او زيادة اخر محمد بن محمد وغيرهما  
 قالوا شبه بعضها بمثل تشبيههم لمخرج الامر الى المراح والخبرة واعجب فعلا  
 استشهدوا تلك الفرق من الفاضل في امر الصليب وتجهيزه بعبود الفاضل الذي  
 يوجد في سطح قطعته قطع شبه الصليب المحفوظ وحق من علمهم انه ظهر في  
 من ح وانفع به في التعليق بالمضرب كالدلالة على قيام الوقت فلا ينظرون  
 في كتب الطب ولا يصحون من اقاويله في حكمي عنهم الفاضل جالس في كنيسته  
 من المقدس من زمان المسيح زكته هذا هو دالمه بدل بانوار النسخ والطبعة في  
 المطبوعات على صفوح ما يعتقده من الاراء وان تصادرت سجد اوله بطابق  
 وهو امثلة يشابه براره ومغراه غير انها لا تقبل الا بصفة تجمع بين الحديث والفتا  
 به والدليل والدلول عليه فان الاثبات في الاصل من جوده والثابت في كثير  
 من ادراك النبات وجوبها وجوده وكذلك في الرابع في حركات الكواكب والارام  
 الجرائد والفاطيس في اقسام الزمر او اوراق اكثر لونه ادها من قضاها والتساوي  
 ملحوظ وفي كذا القول والجزء الثاني هو وجوده كذلك جميع الاعداد وجعلها للمعلوم

من انار النفس الطبيعية وخاصة من انارها لا يرد ان اوراق كل وردة منها اوراقها  
 ووردتها انما هي بعد وفي كل جنس طيارة فاني استشهد لكل معتقد لا عقاده  
 مجتسما منها امكنه في قبل عنه وكذلك يوجد في المعادن اشياء طبيعية عجيبه فانه  
 يحكى ان في مقصورة المسجد بيت المقدس كتابية خلقة في حجر وهي محمد رسول الله  
 وفي ظهر القبة ايضا حجر ايضا كتاب خلقة بسم الله الرحمن الرحيم محمد رسول الله  
 نصر حزه فاما الفصوص التي عليها اسم امير المؤمنين كثيرة لان صورة اسم علي بن  
 في عروق الخيل كثيرة من هذا الجنس فينتقل ويمر به كاحد دعاة الشيعة كان اسحق بن  
 شيئا ينتفع بها في استخراج اسم كتاب الملوح للكندي في نسخها واورثها من اشياء  
 خاتمة يقطر ويكتب بها على الصق ويدعي ان التارفين الكتابية فيها ايضا وكما  
 يكتب محمد وعلي وعمر بن الخطاب في الكنائس او يحسنها ويذبحها القبا الطبيعية  
 قد علبت من موضع كذا فكان يأخذ من الشيعة او الالب في خاصيات الزمر في  
 موضع العجب وهو ان عدد اوراقها التي تحوزها في اربعة عند انقضاء اجاز في  
 اغلب الامور على قصا بالهندسة ووفقا لمر الاحوال للامان الذي وجدت بالاصول الهندسة  
 دون القطع الحزبية فلا تكاد تجد زهرة من الازهار يكاد يكون عدد اوراقها سبعة  
 او تسعة لا شاع عليها الا اصول الهندسية في الاربعة متساوية الاصلح بل يكون ثلثة او  
 اربعة وخمسة وستة وثمانية وعشر وهذا اكثر مما يوجد في ان يوجد في كل  
 الاوضاع المذكورة عدة كذلك وان كانت الطبيعة تحفظ الجناس والاراع فاما عليه  
 فانك لو عدت حبات رمانه من رمان شجرة الواحدة عثرها من حباتها على مشاعر  
 الحدوده وكذلك الصابون اشياء وفرتما وقع في اصلها التي سخرت عليها غايط ليلتد  
 به على ان الصانع المبرر غير الخلق في مما يصنع الفالون على اكبر او مع فقول



١٢٢  
اذ في اليوم الثامن من هذا الشهر ذكرنا بوضعا صاحبنا الجليل في الرابع وذكرنا ارسوس  
الراهب وفي اليوم التاسع ذكرنا اشعيا النبي وذكرنا اذليشع في ترجمته الاملحيا  
والله اعلم وفي العاشر ذكرنا ديموسيس الاسقف وفي الحادي عشر ذكرنا افقاسيوس  
نيسا في ساقفة وفي الثالث عشر ذكرنا جوليانا الشهيدي وفي الخامس عشر عيد الورد  
على اسم السحرة وذلك لعمرة وجوده في اليوم الرابع وعليه يعمل بخرايا دون الاول  
وفي السادس عشر ذكرنا فرغوس الراهب وفي الثامن والعشرين فسطاطيقيوس  
المظفر هو اول من ترك يونطيا وبعث عليها اسود سميت فسطاطية باسمه ومن هنا  
الملك بعد في اليوم الاول عيد انابا وهو انهم يحيون بالانابا بل من ربح  
الحظ فيقولون عليها ويدعون بالركبة فيها وفيه ذكرنا زكريا النبي وفي العشرين ذكرنا  
الراهب وفي الثامن والعشرين ذكرنا يحيى وذكرنا يوتيلون بذكره الى الله تعالى في  
الحظ فيقولون هذا اليوم مقام الفصح لليهود وفي الثالث عشر ذكرنا احرار مختصرا  
القيان وهم عزريا وحنانيا وبشبايل وفي هذا اليوم ايضا احداث الهيكل وفي اليوم  
الخامس ذكرنا اثاناسيوس البطريرق وفي الثامن ذكرنا جيورجوس البطريرق الذي  
اخرج فلولوس صاحب الخطوية ولفاه عنها وفي الثامن عشر ذكرنا مومارغوس  
ولوقا ويوحنا صاحب الانجيل الاربعه وفي الثامن عشر ذكرنا ليونطينوس الشهيد  
وفي الحادي عشر ذكرنا برشيا القس الذي ورد مره بالقسانية بعد المسيح بن  
ماثي سنة وفي الثامن والعشرين ذكرنا جبرئيل وبيكابل واولا الملكة سقروت  
الى الله بذكرهم ويستصرفون اذى الحرس في الحلاق وفي الخامس والعشرين ذكرنا مولد يحيى بن  
نكر يادون بالشارع باني مولد ماثان وثمانية وخمسون يوما وهي ثمانية اشهر ونصف  
وعشر شهر وفي السادس والعشرين فيكون في شهر وفيه الشهيد المعذب وفي التاسع والعشرين

ذكرنا موت بولس المعلم المظفر للنظر شية في الثلثين ذكرنا بطرس وهو شمعون الصفا  
رئيس السحرة وهم الحماريون في اليوم الاول ذكرنا السحرة الاثنى عشر  
المسيح وفي الثالث عشر ذكرنا قوما السليح الذي لم يؤمن بالمسيح لما عاد بعد صليبه حتى من  
اضلاع جنبه فوجد بها افرطس اليهود اياه وهو الذي شقرا لهند عليه وفي الخامس  
ذكرنا ديمطريوس الشهيد وفي السابع عشر ذكرنا بروقريوس الشهيد وفي الثامن عشر  
ان مارثا والدة شمعون ذي الاعاجيب وفي التاسع عشر ذكرنا احرار تحت نصر القيان  
الثلاثين ومنهم انهم لم يذكروهم الا فيهم حرمون وفي العاشر ذكرنا الشهيد  
المحبة والاربعين وفي الحادي عشر ذكرنا فوكا الشهيد وفي الثالث عشر ذكرنا  
قورباقوس واسميولطا وقدر عوا الخارج ملكا من الملوك وهو ابن ثلث سنين  
فاطمة قنصر على ايدى اربعة عشر نفس وفي اليوم العشرين عيد الهيب وهو مجسم  
بابا كورنيلس الملقب بالركبة والتما وكثرة الرجع والزكا وفي الحادي والعشرين ذكرنا  
مفوطيوس الشهيد وفي السادس والعشرين ذكرنا يعليلصو الطيب الشهيد  
السابع والعشرين ذكرنا شمعون الراهب صاحب العماد وفي الثلثين ذكرنا تلامذة  
المسيح وهم اثنان وسبعون نفرا في اليوم الاول منه صوم من مريم والدة المسيح  
وهو خمسة عشر يوما اخرها يوم وفاتها وفي اليوم الاول ايضا ذكرنا شمعون مقبليا  
وقد قبل المجوس سبعة اولادها وقيل هو بالمقابل وفي الخامس عشر ذكرنا مريون عمران  
وفي السادس عشر بطريرقا يوديه من كورنيلس الجليلي وهو ان موسى بن عمران وابينا  
الذي هو الياس النبي ظهر للمسيح بطريرقا يوديه كان مع المسيح ثلثة من اصحابه  
وهم شمعون ويعقوب ويوحنا وكانوا انا من فلما اتيهوا من نجران وعابوا ذلك  
من عوا واولاد يابليون للمسيح ياذن في عمل ثلث مغلالتك واحدة والاخران



لوسى والياس العموم ومضوا وموسى كان متاقل ذلك وهو والياس حتى والى انا  
 كذا ذكره والكنة تخفق عن الناس مستر من اصنامهم وفي التايغ ذكر ان الياش الحق  
 الذي ذكرناه وفي الثامن ذكر ان الياش الذي تليد الياش وفي التاسع ذكر ان يولا  
 الاسقف وفي العاشر ذكر ان ماما الشهيد وفي الحامس عشر عبد وفاة مريم وبعث  
 اسم الذكران والصيد فرق فانا العبد اجل مرتبة الذكران ادون وفي السادس عشر  
 ذكر ان اشعيا وارنيا وكرنا وخر قبل العاشر وفي التايغ عشر ذكر ان سبالاقوس  
 وخطبة اسطرطاس في الشهيد وفي العشر ذكر ان اشعيا النبي وفي الحادي و  
 العشر ذكر ان لوفوس الشهيد وفي السادس والعشر ذكر ان سبالا الراهب الشيخ  
 الهرم وفي التاسع والعشر ذكر ان مقتل يحيى وقطع راسه وذكر الماوق بن احمد  
 السهل الهرمى انراي بيت المقدس صبايا من الحجارة بناها بالعمود وقد جعلت  
 الدار والحيا العفا وانها كانت تلوح على يد يحيى بن زكريا وكان الدم يملوها  
 قتل حتى قتل مجسمه من قتل مصب دما ثم عليه فكون وليس من هذا في الجليل  
 ولا دري ما ذا اقول فيه فان تحت نصر در بيت المقدس قبل قتل يحيى بقراب  
 مائة وخمسة واربعين سنة وكان انما في اسبانيا في وطوس ملكي ازم كان  
 سالف بيت المقدس يعمون كل حزب له مجسمه على التي سمعت بعض اصحاب التواريخ  
 يقول ان هذا المذكور هو جود دين ساويدي اخرون شاه احد ملوك الاشكانيين وفي  
 الثاني ذكر ان الانبياء كلهم عليهم السلام في اليوم الاول عبد الكليل الشنة  
 وفيه يصلون ويدعون تحم السنة وافتاح الاخر والي ربه لان اختتام السنة يكون  
 هذا الشهر وفي الثالث ذكر ان الشهادة السبعة الملقون نبيا يود في الثامن ذكر  
 حسد والى مريم ويوما فيهم والارها وفي الثالث عشر عبد وجود مسططين الملك

عصا في والدته الصليب وانما عفا اياه من ايدي اليه ويذكر ان مرقنا بيت المقدس وقد  
 تروا ذكره وفي خامس عشر ذكر ان السوريات الستة وفي السادس عشر ذكر ان اوفنيا  
 الشهادة وفي العشر ذكر ان اوطناسوس ومن وجه والدته الشهادة وفي الثالث ولا  
 العشر ذكر ان اوطناسوس الشهيد وفي التايغ والعشر ذكر ان سبالا الشهيد الحر قبا  
 النار وفي عبيد كليس الثمام التي بايليا وفي الحامس والعشر ذكر ان ساميانوس  
 ورسا الشهيد وفي ططوس الشهيد وفي الثامن والعشر ذكر ان خايطون وفي  
 وفي التاسع والعشر ذكر ان اعتر يوريس الاسقف الذي نقل اهل ارمينية فخذنا  
 عملنا من ذكر ابن الملكات واعبادهم وفيها مالا في الفهم الشطورية في سندن  
 كرمهم بالانظر بعد ان يخلو ذكر الصوم واسطة بين المذبيحة فانه مشترك لهم وفيها  
 وتوقع اتفاق كلهم عليه في الاعياد والموصول في الايام المترتبة معه قل تقدم  
 لثان ذكر ان وضع اليهود وشرا ليمدة كيقية اسفراجه وعمل ذلك فان يد على الكفاية  
 وبلغ اقصا النهاية وصوم القضا في من قايص والمفضل اسيا به باسياه ويحق ذكره من  
 احوال ما يشبه الغرض من المصود في امره ليعون الله وحسن افضاله فنقول ان صوم القضا  
 ثمانية اربعون يوما اولها ايام الاثنين وفطرهم يوم الاحد التاسع والاربعين من اول  
 صومهم فيتمون التسع ايام ومن الشرايط التي اشترطوها في وقوع الفصح بين التسع ايام في النظر  
 النبي هو السبع الاخير من اسابيع الصوم بتقدم التسع ايام ولا يتاخر عن اليوم الاخير من الصوم  
 وقد ذكرنا في الحادي في هذا اليوم في هذا اليوم في هذا اليوم ولكن المتأخر عن قواهم فيها ولا  
 في ايام الجيا جلا والجيا هو الذي من مريم من السراية لانه يغفل ومعناه المحر وواحد  
 لكن الايقان ان تذكر عند اهل الحقيقة عام عليه من المواضات فهم يسمون المحر والكبير  
 ايندقوا طيا غير ان شغل في التكرار عند التكرار فليست الجيا الكبير وانما وقع هذا



الاثنين لان عند اليهود ان اول سنة من تاريخ الاسكندرية هي العاشرة من المحرم وليس  
عند النصارى ذلك كذلك بل هي الثالثة عشر وذلك انهم لم اخذوا ما بين ادم والاسكندرية  
وهي عند بعضهم خمسة الف تسع وستين وعند الاخرين خمسة الف وثمانون وعلمنا  
الاخير يعمل الجليلهم وهو المشهور ايضا عند المحققين قال فلان بن يزدجرد بن معاوية بن ابي  
سفيان فكان اول سنة الاسلام وصفي قتلان عليه من الذي اسحق حيدراييل بن غار  
الكنز وهو الذي اورع ادم ابو البشر ناعلم وفي عام العشرين مع احوام الى ثلث مئة عام  
ومائة معدودة قد جمعت الى الوف سنست ونظمت اظهر من رتبة الاسلام  
فاننا بالهجرة واستقاما وذلك ان الهجرة كانت في سنة ثلث وثلثمائة لا شك  
واذا الف ذلك ما ذكره من تاريخ العالم وهو ستة الف وثمانون ثم القوا ذلك السنين  
جاء على صفى بن يحيى ثلثا عشر هي السنين الماضية من اول الجبل الى اول التاريخ  
اليهودي في هذا الحساب كانه الذي يتب القام بانه المستغرق عن نقصان  
شي من التاريخ وجعلوا الفصح في اول سنة من الجبل في خمسة وعشرين يوما من اذار  
لان فصح السنة التي في اصلها المسيح وجب ذلك وركبوا عليه فصح سائر السنين  
فكان غاية فصح اليوم الحادي والعشرين من اذار وغاية تاجر اليوم الثامن عشر من  
نيسان يكون ذلك ثمانية وعشرين يوما فصار غاية فصح من اخر ارض الاحد الى  
الذي شهد له البيان بمقتضى ما هو عين استظهار واحد لكان في القانون التاسع من  
قوانين السليمان وهو ان اسقف او قس او شماس عمل عيد الفصح قبل استواء الليل  
والتيار مع اليهود فليقطع عن دمه ومنه ولو كان فطر المصاري هي الفصح بينه او بعد  
عنه بعد اخر من اخر من غير لزده معه او من زمانه في ثمانية ايام ولكنه لما كان  
غير مقدم للفصح صار غاية فصح من اخر من تقدم الفصح يوم واحد هو اليوم واثني

والعشر من اذار وغاية فصح من اخر من غاية الفصح باسبوع لانه ان الفصح يوم واحد  
كان الفطر لم اجد الذي يتلو فيتاخر عنه اسبوعا فاذا كان الفصح في غاية تاجر كان  
الفطر ايضا في غاية تاجر في اليوم الحادي والعشرين من نيسان فلذلك صار ثمانية ايام  
التي يتروى فيها فطرهم خمسة وثلاثون يوما والى الصوم لاجل ذلك من ذموا ذلك مع  
الفطر في مثلها من الايام اولها اليوم الثاني من شباط وارضها اليوم الثامن من اذار  
فبغير اعظم البعدين بين اول الصوم والفصح تسعة واربعين يوما واحضر اثنا واربعين  
يوما وبين استقبال الفصح واجتماع انار في السنة البسيطة واجتماع اذار الثاني  
في السنة المبيد لثلاثة واربعين يوما وسبع ساعات وعشرة مضارب هذا الاجتماع  
يقتل ابا يحيى بين اول العيد الاصح والى العيد الاكبر ويقع قريبا من اول الصوم  
واعلم على الاعتبار به وهو ان تنظر الى الاجتماع الكارين في شباط ويصنع عن امر تبارك  
الاثنين اليه من جهته اعني قبله وبعد فان كان في هذا الصوم الذي هو الثاني  
من شباط الاثنا عشر من اذار فصار اول الصوم وان قصر عنه فوقع خارجا عنه الحد اهل  
الاجتماع وهذا الذي يتلو فافعل بالتقدم متوقف بذلك على اول الصوم والفصح كما  
يتاخر ارجع الى الحادي والعشرين من اذار وهو غاية فصح فاذا التقى الاستقبال في ذلك  
يوم السبت كانت السنة بسيطة وكان الاجتماع المبيد فامضوا من بعد ايام من شباط  
الاثنين يتقدم اقرب اليه ومع ذلك هو اول هذا الصوم ان لم تكن السنة فيكون اوله وان  
كانت كسنة فهو الثاني من شباط وهو في هذا الصوم فيكون اوله ايضا وغاية ثمانية ايام  
الفصح يكون في يوم الثامن عشر من نيسان فاذا التقى الاستقبال في ذلك يوم واحد  
كانت السنة عتيوا وكان الاجتماع المبيد عليه هو اجتماع اذار الثاني يقع في اليوم  
الحادي عشر من اذار السرياني الذي يتلو اقرب اليه لان اول اذار السرياني يكون يوما



١٥٢  
 اثنى عشر فيقول الصوم اليوم الثامن من اذار الذي هو اخر حدة الصوم ولين جئنا الى اجتماع  
 اذار الاول وجدناه يقع في اليوم الخامس من شباط في السنة الكبيسة واول شباط  
 متفق يوم واحد فيكون الاثنى عشر المتقدم اقرب اليه وهو اول حدة الصوم فيصالح ان  
 يكون اوله لو كان يوجد فيه ساير الشرايط وهو ان اذ اجعلناه اول الصوم وقع الفطر  
 قبل الفصح بمقدار شهر وذلك يستحيل على حسب ما اصلوا وايضا لو لم تكن السنة  
 كبيسة لكان الاجتماع يقع في اليوم الرابع من شباط فالتقدم من الاثنى عشر اقرب  
 اليه وهو اول شباط وقد خرج عن الحد فيجب ان نعلم ونرجع الى الاجتماع الذي يتلو  
 وقد كان احكام السبع يحتاجون الى تقديم المعرفة بوضع اليهود ليسبطوا منه اول  
 الصوم فكانوا يستقون اليهود ويؤيدونهم من شيوخهم للعداوة بينهم وبينهم كانوا  
 يخرجونهم من بلادهم الحقيقية ليلزمهم ومع ذلك لم يكن قرارهم مقتدا على ان يخرجوا  
 كثير من حسابهم محسوب على اذار مختلفة واعمال متنوعة والذي اجمعوا على استعماله  
 هو الحد الذي يهوده خراسيون ومنهم من ان اوسيس سقف فيسار وبعده  
 مع ثلثه اذار ثمانية عشر بقرا من الاساقفة في السورس

الايام	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	



الى الخارج عن يومهم فخرجوا هاربين ليلا ولما نزعوا عنهم وليت هذه المجنة ايضا النصارى  
 الصغرى وقال احد بعد الفطر ليحيى لاجل احدث وفيه لمس المسيح الياس وقد يجلونه  
 ميلا للاعمال وتاريخ الشرط والقبالات لا تفرقة اول الاضداد والاحد المتقدم  
 له مختص باسم اسمه وهو الفطر والاحد كانا معظمة عند النصارى اتفاقا للساكنين والقبالات  
 فيه كان التبروت معظمة عند اليهود لما ذكر في التوراة ان الله تعالى قد اشرح فيه بعد  
 الفراع من الخلق وقد حكم بعض علماء الاسلام ان تعظيم المجنة هو لغرض البديهي من  
 خلق العالم ونفخ الروح في ادم وعند البعض ان تعظيم الايام في الملل انما هو لاستبلاطها  
 من الذكائب على ما يباينها اول اول الفرائد التي على ظهورهم وبعد الفطر ياربين  
 يوم عيد السلافا ويتفق الايام الخمس فيه تسبق المسيح مصعدا الى السماء من طور  
 نينوى ايام السلافا ياربوم الفقرة التي كان اضعف فيها بيت المقدس الى ان يستلم الفبا  
 وقبط وهو روح القدس وبعد السلافا بعشر ايام وهو ايام واحد عيد النبط على  
 وهو يوم نزول الفبا على السج لتلاوة في السجوت ثم اختلفت النصارى ففرقوا  
 وعصت كل فرقة الى موضع اللغات التي اظهرها في كلهما وفي عشاء اليوم سجد النصارى  
 الاثنا عشر لاجل جودون من لدن الفطر بل يصلون وهم قيام المنص على ذلك وفي جميع ايام  
 الاحاد ينطق به اعرافا بين السورس الاول واصل صوم السليبين وهم الحواريون عند النصارى  
 الملكانية هو يوم الاربعاء بعد القنطريق على بعشر ايام وظهر ايام واحد بعد  
 اربعين يوما من اوله واليوم الثالث من ايام هذا الصوم وهو يوم المجنة فيني حمة الذهب  
 ولان الحواريين من روافد باغراجل مفقد بيت المقدس بسبب اننا سرنا فاشادهم  
 الله بالمصدق عليه فقالوا له ما صناديقه ولا فضة ولكن قد ارجل سريك وامض لا مراك  
 فاجل ما تقدر عليه لك مقام ما في ارجل سريك ومضى لسانا اكرهه الاعوام قد

رمت في جبدل الصوم الذي يعمل فيه بالبقية الاسطر فاذا اسفر من الصوم وقف عليها  
 ايضا دفعة انشا الله  
 وذكابهم وصرانهم ان فسطي من المنسوب اليه هذه الفقرة فالف الملكانية داخله  
 في الاصول او جبا الملكانية بينهم وبينه وذلك لما بحث على النظر في النقص والبرج والقبالات  
 اسفار الخرافة الخصور ومجالاتهم وخرجاتهم من القليل والقليل فسطي من ذلك و  
 فسطي من انبساط الخرافة الملكانية من جهة نظر ومتبع ما اذا اكرها ما بين ما عبادهم  
 وسائر ايامهم ما قال ان الفسطوية وافقت للملكانية في بعض الايام المشهورة وما الفبا في  
 بعضها فاما التي خالفها فيها فافترسهم قديم منها ما تركه اصلا ولكنها استعملت في وقت  
 اخر وعبر وجهه عند الملكانية واما التي فلفها فيها فقد قدمت بها ما لم يستعملها  
 الملكانية من ايامهم قسم ربع وهو الذي لم يستعمله الملكانية ولم يستعملها ما التي  
 وافقت في الملكانية في السلافا والدمج وعيد الشع واول الصوم والساعات الكبرى على  
 ارجل الحواريين وفصح المسيح وجمعة الصلوات والقبالات والافطر والاحد الحديث والس  
 النبط على وصوم ما رتبهم وبعض ما ذكر في ذكابين الملكانية واما الذي وافقها  
 فيه وما الفبا في وقت واستعماله فكانا على ما هو متفق لهم من محو الهيكل الى سقوطها  
 وانما عمل ذلك على جميع بني اسرائيل الى بيت المقدس وليت في قدس عيا وهو اول احد  
 في تشرن الاقران كان اول يوم الاربعاء واما بعد الى اليوم الاحد وان كان يوم الاثنين او يوم  
 الثالث فانه اخر احد في تشرن الاول وعياده على ما سمعت بوحثا الملكان يذكره اذ يوم  
 الاحد في واقع بين اليوم الثاني من تشرن الاول الى اليوم الخامس من تشرن الاخر وكالسا  
 وهو ثمانية ايام يحمل المسيح فانه اول احد في كان الاول ان كان اوله فيما بين المجنة  
 واحد اخر احد في تشرن الاقران كان بين الاثنين والخميس وعلى كل حال فهو لحاس











ولما وصلته بالميلاد فكعبدا هيكلا وهو يوم المولد الذي يتلو بالميلاد وكذلك كان ما رتب  
 ما رتب في السنة وهو يوم الجمعة الذي يتلو بالميلاد ان يكون المولد يوم الخميس فاما  
 اشق ذلك ان المولد في السنة المتوالي للميلاد وهذا لان كان يسبب ليلة الخميس  
 المتوسط بين هاتين الجُمُعَات فاما وصلته بالذبح فصوم العذاري فانه يوم الاثنين  
 الذي يتلو الذبح وهو ليلة ايام وقطع يوم الخميس ويحمله العذاريون وعربا القسوس وذكرها  
 ان السبب فيها صلح اخيرة قبل الاسلام اختاروا ياكلون اثار العبادتين عند ذلك فليختر  
 فصوم ثلثة ايام بالواصل فانت تلك الملك في اخرها ولم يسهن وقبل بلسمات العذاري  
 القسوس ايات من العرب تنكر الله حيث انقرب العرب من العجم يوم ذي قار فخرت عليهم وبعثت  
 الفريسيين والحداري الصفا بن النعمان وبعثا اجتمع هذا الصوم مع صوم سنوي فذلك اذا اتفق  
 الصوم الكبير ولما في الاثنين الذي يتلو الذبح هو صوم العذاري وصلح الصوم الكبير  
 اثنان وعشرون يوما فيكون ايضا اول صوم سنوي في كل واحد من ثلثة ايام فيختار  
 ذكر ان ما روي عنه انه في يوم الجمعة التي يتلو الذبح وذكر ان بولس ويطرس يوم الجمعة الثالثة  
 وهي يتلو ذكر ان يوحنا ونياس كان يوحنا يقرأ ان المسيح اظهر اياته في الخفاء عيته ثم  
 خفيها فانهم لم يسلوا الى الشعوب ليدعوه ويطرس هو سمعون العفا وذكر ان احتفال  
 الاناجيل الاربعه في الجمعة الثالثة وذكر ان اصفطاس الشهيد في الجمعة الرابعة بعضهم  
 يجهل يوم الخميس قبلها يوم وذكر ان انا السريانيين في الجمعة الخامسة وذكر ان انا هاشا  
 في الجمعة السادسة وهو ذكر ان اليونانيين ذيوذريوس وثيودوروس ولسطرون في الجمعة  
 وذكر ان انا النجاشي في الجمعة السابعة وذكر ان ولدا دم وهو ذكر من مات من ولدا دم  
 ان ذلك الوقت في الجمعة الثامنة فليكن في الجماعات فصلها بالصوم الكبير بطولها  
 ذكر ان انا السريانيين وجعلوا مكانه ذكر ان انا النجاشي فليكن في الجماعات فصلها بالصوم الكبير

وفي الصوم الكبير فعون الجمع ويكون لم فيه يوم جمعة بالحق اقدس اي تقطعهم وقد عملوا في ايام  
 الموصولة بالميلاد والذبح واما السابغ جديلا يتفهم بواقعة من شهودنا السريانيين  
 فمما اراد العمل به اخذ منى الاسكندر مع المنسكة وجعلها اجابيل خضبة وما بقي  
 انقطعت في سطر العدد من جدول اعيان القسوس والقسوسية في كل واحد من اعيانها  
 ان كان يحرق في الشهر الموقع بالجمعة على راس الجبل وان كان بالسوا في الشهر الكسوف  
 بالسوا على راسه وفوق ذلك يوم من الاسبوع الذي يقع فيه اياما ولو كنا عملنا ما  
 القسوس في المعقوبات لا مثلنا في ايامهم ما عملنا في راي غيرهم انا لم نعرف من يتقدم  
 منهم ما ويعرف موضع عاتقهم وهذا هو الجدول



[illegible]

اما الجوس الاقدون فهم الذين كانوا قبل ظهور بن داودت ولا يوجد منهم صرف سائر لا يدين  
نماء وجاه وبن داودت بل هم من قوم ايضا ومن النسيبة ولكنهم يكرهون اتياء وقيامهم  
على دينهم وتلك الاشياء مأخوذة من نوايس النسيبة وقد ماوا الحرافة واما الصائون فقد نشأ  
ان هذا الاسم يقع على من هم بالحقيقة اصحاب هذا الاسم وهم المختلفون من اسرى بابل الذين نقلهم  
مخضرم بن المقدس اليها فانهم لما اقرضوا في الارض واعتادوا الحقيقة بابل استقلوا القود  
الى الشام فاشروا المشافا بابل ولم يكونوا من دينهم بكان معتق فمضوا الى بابل الى الجوس وصوا  
الى بعضهما فمرجبت من دينهم من الجوس من دين اليهودية كمال المتحولين من بابل الى الشام اعلى  
المروفيين بالاسم ومن يوجد اكثر هذه الطبقة في بلاد العراق وهم الصائون بالحقيقة قد مضى  
غير محضين ولا كائنين في بلدان مخصوصة يهودون غيرهم ومع ذلك غير متفقين على حال  
واحد كما أنهم ليست قضا التي من ثابت في الدين من دينهم والهام او ما يشبهها ويعتقون  
الى بنو بن شيت بن ادم وقد يقع اسم الحرافة على الذين وقد يقع الاسم على الحرافة الذين هم  
بقايا اهل الديانة القديمة المشرقية السابقين عنه بعد تدمير لواء اليونانيين وينسبون الى اغاثير  
وعرس واليس وما ناسوا وسدنيون بنو بنوهم وبنوهم امثالهم من الحرافة وهذا الاسم  
استعملهم من غيرهم وان كانوا اختصوا به في الدولة العباسية في سنة ثمان وعشرين وما بين  
سبعة وفي جملة من يؤخذ من تاريخ الدولة وكانوا قبلها يسمى الحرافة والاشيعة والحرانية  
وقد يسمون المشركين بالاسماء السريانية ويسلكون فيها شبه طريفة اليهود بل اليهود وهم  
المتشبهون بهم اذ هم اقدم بالاشافة اليهم اذ في الحق بناسا في الشيعة ولفظة الهلالي  
فيقولون هلال تشرين الاول هلال تشرين الاخر واسمهم هو هلال الكانون والاضواء ولكنهم  
مبتدئون في العهد لاهل تشرين الاول وبعث اليوم عندهم من طلوع الشمس خلاف ما عليه  
العالمون بجهنم الاهل وبعث اهل الهلالي يسمونهم هو الذين من الاجتماع متقنات

١٠٠



هو اجتماع بطلوع الشمس ولبقعة فأتى مبدأ اليوم الذي يليه وان كان مع طلوع الشمس  
 طلوعها كان مبدأ الشهر اليوم من الاجتماع وإذا اجتمع لهم في ثلاث سنين شهرين أيام زادوا في  
 شهرين هم بقية هلال شباط شهر ربيع هلال آذار الأول وتقدم عن ابن عبد البر في هذا  
 من بعد المروني بالكمال بن ذمام عبادهم على وجه الاحتمال دون التخصيص أو ايل احوالها وتفعيل  
 اسبابها ففعلها هذا الباب واصفت اليها ما سمعته من جهة غيره وتقدمت في ظواهرها  
 بالحسابات على وجه الاستقراء اذ لم يكن لي من القوة فيها امثل ما كان لي في غيرها والله الموفق  
 للصواب  
 في اليوم السادس من شهر ربيع الثاني وفي التاسع من شهر ربيع الثاني  
 العيد في الثالث عشر عيد في الحادي عشر وفي الرابع عشر عيد في الحادي عشر وفي الخامس عشر عيد  
 الاثني عشر في اليوم الاول من شهر ربيع الثاني في اليوم الثاني عشر في ربيع الثاني في الخامس عشر  
 عيد طلوع حلق الراس في التاسع من شهر ربيع الثاني في التاسع عشر عيد راس وفيه يخرج  
 الى بطنان وفي الثامن عشر عيد راس وهو يوم عيد الشهاب وذكر ابو الفرج في كتابه ان  
 الرابع من هذا الشهر اول عيد لوطا والثامن عشر من اول شهر ربيع  
 التاسع عيد خطاب سان صم الزهر وفي العاشر عيد الاصنام للربيع وفي العاشر عيد  
 وفي الحادي عشر عيد في اول الصوم الاول وقطع يوم الاجتماع الذي يلقون ويحرم فيه اللحم والافطار  
 في الضياع عندهم بالصدقة والمواصلة وفي الثامن والعشرين عيد عن الحجة وفي التاسع من  
 العشرين عيد الحبوب الجين وفي الثلاثين عيد الشاور وذكر ابو الفرج في كتابه ان الرابع  
 العشرين من عيد الميلاد  
 في اليوم الاول من شهر ربيع الثاني في التاسع من شهر ربيع الثاني في التاسع عشر عيد راس  
 وفي الزهر وفي الثامن صوم سبعة أيام فطر الى اسر عشر وفي الثاني عشر راس وحصل  
 وفي اليوم العشرين صلي على راس في الحادي عشر عيد من راس وفي الثاني عشر عيد من راس

عيد من السنة وفي اليوم التاسع اول الصوم الاصح وهو سبعة أيام فطر والعاشر  
 عشر من الشهر واليومون فيه ذبائح الاشياء والاعيان والحمد لله وفي العاشر عيد بيت  
 العروس للشمس وفي الثاني عشر العيد سطر للشمس وفي الرابع والعشرين عيد مسج الوار  
 يعز من رجل في الحادي عشر عيد من على ما في اليوم الاول صوم اي وهو  
 ثلثة أيام وفطر في الرابع من الشهر وفي اليوم التاسع عيد من عطار وفي الثامن من  
 صوم الاكر ويجوز فيه اللحم فقط وعيانه انهم يبرجون فيه وما يكون الشمس فيه في رجب الحوت  
 على انه يكون بعد احد وثلاثين يوما وفي رجب الحول والتفريق بين السطحان بمثل اجزاء الشمس فيكون في اول  
 اول صومهم والاخر فطرهم ثم كما كان هذا الصوم تسعة وعشرين يوما اذ كان هلالا اذ انما قصا  
 عن ثلثين وفي العاشر نظام الضياع في اليوم الثاني عشر عيد ربيع في الثامن عشر  
 عيد الكحل وفي الرابع من نظام العناء وفي الحادي عشر عيد طيان صم الزهر وفي السادس عشر عيد  
 صم راس في القصر في عيد راس في الحادي عشر وفي الفطر الكبير يقع في اعياد الهلال في اليوم الثاني من شهر  
 وفيه عيد من شى كادفاح وفي التاسع عيد رباح الشاعات وفي الخامس عشر عيد اسرار الهما  
 وفي العشرين عيد الجمع لير كادي وفي الثامن والعشرين ويرس في اليوم الثاني عشر  
 عيد سلو شاريس انشاطين وفي الثالث عشر عيد ست بعلدي وفي الرابع عشر عيد الشاور وفي  
 السادس عشر عيد صم في عيد المعودة ايضا وفي التاسع عيد خضار صم القصر وفي الحادي عشر  
 عشر عيد خضار الدهر عيا وفي الثاني عشر عيد خربيا وفي الثالث عشر عيد بر خربيا وفي  
 الخامس عشر عيد بر خربيا وفي التاسع عشر عيد باب التين وفي العشرين عيد النعام  
 لخصف الا وهو صم عني وفيه عيد رعون في التاسع ذكر ان تون افنيه  
 فبح وبكا وفي الرابع والعشرين عيد الكرموس وفي عيد التبريك وفي التاسع والعشرين عيد  
 بيت القصاب في اليوم الحادي عشر عيد العسل وفي التاسع عشر عيد من



١٥٨  
 وما يقرب في الثامن عشر عيد دفاق وفي التاسع عشر عيد دفاق ايضا في اليوم  
 الثالث عشر عيديا وفي الرابع والعشرين عيد الاغتسال في جهة مروج وفي السادس والعشرين  
 عيدا ايضا وفي الثامن والعشرين عيد كزيب وفي اليوم الثلاثين اعراس عرس مروج  
 في الثالث عشر عيديا وفي الثالث عشر اعراس عرس مروج وفي الرابع عشر عرس مروج وفي  
 الرابع والعشرين عرس مروج وفي الخامس والعشرين عيد الشمع في تارخان وفي كل شهر  
 من شهور صوم ايام مرفوعة واجب على كسبتهم واكثره اربعة عشر يوما في كل شهر في الرابع  
 عشر في الاغصان ذلك وحكي بعض المواضع في اعيادهم في اليوم التاسع عشر من شهر صوم  
 وعلمه ابتداء الطوبى في مثل من شهر الحلال وله ايام الاعتدالين والاعقاب اعياد  
 لهم ايضا والشمس في من الاغتسال في هوردا سنة فذلك ذكره الهاشمي وغيره من اهل الكافي  
 فاحسن ما في هذه السنة او قضاها فقط اذا هيا الساعات منها من احوالها وتبين ما للثاني  
 والحرابين والجرس الاذنين بعضها من بعض سلكنا فيها طريقتنا المسلوكة في غيرها الا والله  
 تعالى ولا تهمهم الكبر يقع في التبرع الاول من هلال الشمس والتبرع في رجب في رجب  
 ونعلم في التبرع الاول من هلال نيسان والتبرع في رجب في رجب من قبلين مرفوعين وجب  
 ذلك انه تدور شهورهم في سنة الشمس وتدور شهور اليهود وذلك على الاوسط يدور  
 سبب كل واحد منهما بالآخر فان شرط الفصح ان يتقابل الشهران في رجب الاعتدالين او الاقرب  
 فقد يكره ان يتقابلان كذلك في رجب وشرط فطرهم ما ذكرناه فان التبرع المنقذ للفصح هو  
 فطرهم والاقرب الى الاعتدال المحرعي هو راس سنتهم وليس يخرج من الاول ولا من الثاني  
 ذلك لانه من اذ كان التسعة عشر حلالا بالامر بالكيل فانهم يدورون ذلك بوقت الا  
 كما ذكرنا في احوال اليهود والنصارى في استخراج الفصح منته على الحركات التي ظهر لنا انها  
 عن الحقيقة وخاصة في الشمس والاعقاب الاستقبالات بالحركات المستمرة من الاضداد

المستمرة وجد بعضها يتقدم اذيل الحد المحدود للفصح في كل اربعين يوما ويكره ولا  
 يصح ان يدور الحد بعينه وجد بعضها يقرب من احوال الحد المحدود ويأخذون به معتدلا  
 عليه وهو ان ياط بعينه والحق قد تقدم وما كان غرضنا فيما تقدم اخطا في الحقائق والوساطة  
 بين الفريقين واصلاح حجات بينهم علمنا ان احوال الحد في رجب في رجب ودا في رجب في رجب  
 لكل واحد منهم ما هو عليه وارتاده من انفسنا الا ان يقولوا ان يكون الى اربعين يوما يظهر له  
 الحق يخرج الفريقان عن قلوبهم هيئتنا بالليل الى احوالها والاهنة له ولا ينو عليه من  
 خلافنا عليه ان نصفه القربان المذكورة فانها اذا اقرت على احوالها لم يتخلف في ذلك  
 ونحن انما طبقنا ما نحن اكثرها فان اذ اقبلنا اول حدود الفصح ليوم السادس عشر من  
 اذار وجعلنا يوم استقبال يقع الحقيقة في رجب الاعتداليين من قبلنا عليه ففصح الدوس  
 على ان لا يتقدم ولحد من ذلك الحد المحدود يقع فصح من الاثني عشر منه متقابلين على  
 ما شرطوا يكون اخر حده يوم الثالث عشر من نيسان والشمس وان كانت بعدها في  
 رجب الحلال ايضا في يقابلها التبرع الاول وقد قد بلغنا فيه من قبله ثم يخرج من هذه الفصول  
 المصححة فطر الصائمين ومن راس سنتهم وهو الاقرب الى هلال الشمس الاول وقد فعلنا  
 ذلك من كنهه في جدولنا هذا احد سني الاسكندر مع السنة الثانية راس شهر رجب الاول  
 التي يتلوا اجتماع راس سنتهم من اذ على ثمانية عشر ونصف من ثلثة وقسم الحاصل  
 على تسعة عشر والحق القسم وارسل الباقي في سطر العدد من جدول الدوس بالمعدل  
 وجد بحيا له راس سنتهم وفطر صومهم الكبير والفصح المصحح والقسم الاوسط الد  
 للتصاري المصحح منه على انها من شهور راس رجب



ش	س	ك	ن	ز	ح
ا	ن	ن	ن	ش	ا
ع	كا	ا	ا	ش	ا
	ط	ن	ا	كا	ا
	كط	ا	ن	ش	ا
ع	ر	ن	ا	ش	ا
	ه	ن	ن	ش	ا
ع	كه	ا	ن	ش	ا
	مح	ن	ن	ش	ا
	ب	ن	ا	ش	ا
ع	كب	ا	ا	ش	ا
	س	ن	ن	كا	ا
	ل	ا	ا	ش	ا
ع	ط	ا	ا	ش	ا
	ر	ن	ن	كا	ا
	كو	ا	ا	ش	ا
ع	و	ا	ا	ش	ا
	د	ن	ن	ش	ا
ع	كد	ا	ا	ش	ا
	س	ن	ا	ش	ا



فقد قدم من قولنا ان شهور العرب اثنا عشر وانهم كانوا يكتبونها فيروى مع ثلثي  
 عليها اربع واحد وان الاسابيع ما كان وعظم الى الشاطط لا حلقا عليه بعضها كانت يدل  
 على اوقافها المستد بعضها على افعالها فيها وذكرنا ان ابي بعض العرب في رواية افعال  
 العرب فيها وسند ذكرنا انهم فيها في الحزم سمي بهذا الاسم لانه من شهورهم  
 اربعة حرم واحد فيه وهو حرم وثلاثة سره وهي ذوالقعدة وذوالحجة ومحرم والحرم كان  
 يحرمون فيها القتال وهي حصر الوفا فكان يحرمون فيه من ذك ونقص الوفا انهم ثم ربيع الاول  
 ربيع الاخر وكانا بالاشيان في الفصل المتبع من حرم ربيع وشعبه العرب ربيع ثم محرم ثم ذوال

وجادى الاخر حرم خاست السبرات ووقع الحلب والقرب وجمدا الماء وهو فصل الشتاء ثم  
 محرم رجب رجا لا تميز فيه اسرجوا اي كفوا عن القتال والفتارات لانه شهر حرام وقيل بل  
 لا سمي الحرم قبله لانه في انية يقال رجب النبي اي خصه ثم شعبان لانه اشهر القبل  
 فيبل الى المناهل وطلب الفتارات ثم رمضان حرم يد الحز وامنضت الارض وكانوا يعطونه  
 في الجاهلية ثم شوال لانه قبل فيه شوال اي اسرجوا وقيل بل سمي بذلك لانه الا بل كانت  
 تشول فيه في ذلك الوقت انما هي شهور القرب ولذلك كرهت العرب فيه القرب  
 ثم ذوالقعدة لما قبل فيه القعدا وكفوا عن القتال ثم ذوالحجة لانه اشهر الذبيح كانا  
 محجوبون فيه فكانت الشهور مقسومة على الفصول لانه سنة الاربعه وكانوا يستدلون بها في  
 وليتحرر في ربيع ثم الشتاء ثم الربيع ونحوه نصفها وسماء بعضهم في ربيع الثاني ثم الصيف  
 ليحرمه القبط عزلة تسميهم اياها عليها ترعد اهل فلم يحفظ ولم يوقف من تحريمهم  
 الا من منته الا على ان اول الربيع وهو الحزيب وكان عندهم ثلث محرمين من ايلول واول  
 الشتاء ثلث محرمين من كانون الاول واول الصيف وهو الربيع الحزيب محرمين من اذار  
 اول القبط وهو الصيف لانه محرمين من حزيران وعرف ذلك منهم بقسمه منازلا  
 القمر في الطلوع والسقوط عليها ومباري هذه الفصول الاربعة فما اختلفت فيه فذلك  
 بطريق من قديما الى المدخل الى الصناعات لكي يه ان اليونانيون جعلوها من حلول الشمس  
 نقطة الاعتدالين والافتلاتين وحكي عن الكلدانيين انهم جعلوا ما بينهما من بعد الاعتدالين  
 ذوالقعدة بين ثمانية اجزاء وحسبان ذلك لثلاث صايرهم في الزمان الحزيب المسمى اليهم عواصب  
 اعتدالين اليونانيين وديانهم انما فرض هذا الاعتدال ثمانية ربيع لاجل انهم كانوا يرون هذا  
 الاعتدالين من جهة مركز القلعة معبرا لا يرون ما بينهما ثمانية ربيع وانما علم بمسارهم في  
 الحركة في ربيع الصفايح الا في جعفر لكان ان وكتاب حركات القلعة كما يذهبون من ان



الاولى والاطلاق الى مكان واما اليوم والسر لا يتون فقد تقعها على النقطه الاربعه بنصف ابرج  
 وضارت مبادها من لدن دخول الشمس اوقات الفرج المقدمه لها ولذلك بعيت ذات الاضياء  
 وحركت ان على النقطه من ابرج من جنس فيكون من قرب كلاهما من تقدم ما هو جاتا على النقطه  
 الاربعه وغلاطه الطليعين قد توها ابرجا ونصفا والمفرد من من في الشاعده من الحقيقه جري  
 مبادها من حوى ميل الشمس من عدل ان قد نصف ميلها الكلي فخر جازيلا من  
 الناس وبعدها من الحافى التي وضع لها اساقه الاربعه وهذه الاربعه محصوره بانضلائها  
 في هذا الجدول

الاسماء على الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع
الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع	الارتفاع

وكان يقوم العرب في اوقات من شهر من السنة للعلوه اسواق في موضع مخصوصه فيها ما  
 ذكروا ويحضر فيها من حبيب البنداري في كتاب المحي قال كان يقوم سوق دونه الجدل اذ يوم  
 من ربيع الاول الى النصف وكانت يبايعه العرب فيها الفاء الحجاز وهو من جمع القوم على  
 السلعه في عجمه الفجر او قبا ايقع المنقر في السلعه الواحدة فاذا انقضى الزمان منهم الحجز  
 فقد وجب البيع ثم سوق المشتري كانت تقوم من اول يوم من جمادى الاخره وكان يبيعهم فيها  
 الملاسته وهولاء بالادله حافه الحلف والكذب ثم حقا ويقوم سوقها العشر مضين من  
 رجب فيقوم خمسة ايام ثم دنا يقوم سوقها اخر يوم من رجب وكان يبيعهم فيها الملاسته  
 ثم الشجر كانت سوقها يقوم للنصف من شعبان وبيعهم فيها الفاء الحجاز ثم عدل يقوم  
 سوقها اذ يوم من شهر رمضان الى عشرة ايام ثم صنع يقوم سوقها في النصف من  
 شهر رمضان الى اخره ثم الربا وعكاظ والرأسه يحضر من وعكاظ على عكاظا  
 من عربت وكان يبايعون في يوم واحد وهو النصف من ذي القعدة وكانت عكاظ  
 اعظم اسواق العرب قرش وبنها وهو من وعكاظان واسلم وعقيل والمصطلق ولا  
 جابشر وطايه من اواما الناس وكان يقوم سوقها في النصف من ذي القعدة الى  
 اخر الشهر فاذا اهل الهلال الى الحجة او اذ الحجاز وهو قرب من عكاظا فيقوم سوق  
 المومل من ربيع ثم يصدرون الى متى ثم يقوم سوق دطاة يجنب سوق حجر باليهام اول  
 المحرم الى العاشر من الشهر تركت اكثر هذه الرسوم حين جاء الله بالاسلام  
 واما المسلمون فقد استعملوا شهر من العرب غير منساة لما قدمنا الا في  
 عنه وهي سبيه وجرها الاربعه المحرم من ربيع الثاني الله تعالى منها الربيعه حرم فلا يظنوا  
 بفتح انفسكم وسموا اشوال وذا القعدة والعشر الاول من ذي الحجة شهر من الحج ومن  
 التيقن الله فيها الحج اشهر معلقات فمن من بين الحج فلا يريث ولا فوق ذلك جلال



فانما اذا سمعت شهر الحج كان قبلها لا يجوز ان يحرم الحاج ولا صاحب المذاهب ان يفتوا خلا  
فيما بينهم فيها لخلقة في باب الفقه بطول ذكرها الكتاب وسمعت شهر اصر للسكن الذي  
هو ثلث شهر ما شهر المصداق قال الله فيها فيكون في الاثر لوجه اشهر في ذلك  
يوم الاضحية لثمنه ربيع الاول لا تا ابراهيم مني عليه السلام فراعيلهم هذه السورة  
يوم النحر بالموسم وها فيها ايام معتقد وهي هذه اليوم الاول منه معتقد لا تعرفه  
الحول ومفتح الستة ايام التاسع منه يتي تا سوعا شال عاشورا وهو يوم يصلي  
فيه الرقاد من الشعة واليوم الماشر منه يتي تا عاشورا وهو يوم مشهور الفضل ورك  
عن ابي ابي الله قال ايقا الناس ما رعا الى الحزرات في هذا اليوم فانه يوم عظيم مبارك  
قد بارك الله فيه على ادم وكان يقول في هذا اليوم الى ان اتفق فيه قتل الحسين بن علي  
ابن ابي طالب وقد بديهم لم يفعل في جميع الامم باسرها الحان في القتل بالعطش  
السيف والاحراق وصلب الرؤس واجرا الحنول على الاجساد فنتا موايا قاتنا بن  
امية فقد ليسوا فيها فيجدون في سنوا والخلل او عبدا وايقوا الزلايم والفتيا  
قات وطوى الحلاوات والطيقات وجرى الرسم في المامة على ذلك ايام ملكه هوي  
فيهم بعد من المعزها لما الشعة فانه من يتوجون فيكون اسفل القتل سيد الشهداء فيه و  
يظفرون ذلك بعبدة السلام واما الحان المدة والبلل ودين ورون في المدة المدة  
المسودة بذكر بلل وذللك في المامة من يجرد الاواني والاثاث ولما جاء فيه  
اللمبة حزبت وهي ام لقمان على النشور وقيل اخرها تيب ابنة عتيل ابن ابي طالب  
وهي يقول ما تقولون ان قال النبي لكم ماذا صلتم دانتم امر الامم بغيرت وهاجر  
عنه ففتدي نصف اساري ونصف من جوايدم ما كان هذا جزا في نصحت  
لكم ان تخلقون بسوء في ذوي رحم في هذا اليوم قتل ابراهيم بن الاشقي

ناصر الله رسول الله ويقال ان الله تاب فيه غلام واستوت سفينة نوح على ذي الجودي و  
فيه ولد يحيى ونجي موسى وابراهيم وبرا الشار عليه ومرت على يعقوب بصره ولحق  
يوسف والحاج واعطى سليمان ملكه ورفع العذاب عن قوم يوسف وكشف الغر عن ابي  
واجب وغار كزنا وذهب له يحيى وقبل بان يوم الرتبة الذي هو يوم عرفة ومحو  
هو يوم عاشورا وقت الزوال ووقع هذه الخفاقات فيه وان كان مكانا فاشهد  
ان من لا يرجع الى تحصيل من حدث الامم وسائلة اهل الكتاب وقد قبل ان عاشورا  
هو يوم ابي مريعي عاشورا وهو الماشر في شهر ربيع الاول الذي هو يوم الكور لله  
اعتبر في شهر العرب فحصل في اليوم الماشر من اول شهر ربيع الاول هو في اليوم الماشر من اول  
شهر اليهود وقد فر من صوره في ذلك سنة الهجرة تم في صوم شهر رمضان الا في بعده  
وروي ان رسول الله قد المذنبه في اليهود يصبون عاشورا فاسلمهم عنفا فخرج  
الله اليوم الذي لعرق الله فيه فرعون والهدى موسى بن معه فقال هذا حق موسى  
منهم فقاموا لمرحبا به صوم فلما فرغ من صوم شهر رمضان فليامهم بصوم عاشورا ولم  
ينهم ففعلوا القابة غير صحيحة لان الامم ان يشهد عليها وذلك لان اول المحرم كان  
سنة الهجرة يوم الجمعة السادس عشر من ثلثين وسبع مائة للالكندر فلما  
حبس اول سنة اليهود هو اول شري في تلك السنة كان يوم الاحد الثاني عشر من ايلول  
ويواضة اليوم التاسع والعشرون من صفر ويكون صوم عاشورا يوم الثلث التاسع من شهر  
ربيع الاول وقد كانت هجرة النبي عليه السلام في النصف الاول من ربيع الاول وسئل  
عن صوم يوم الاثنين فقال ذلك يوم هبطت فيه وبعثت فيه وانزل علي فيه وهاجر  
فيه ثم اختلفت في اي الاثني كانت الهجرة فيه بعضهم انها في اليوم الثامن من ربيع  
اخره انها في اليوم الثامن منه وروي اخره انها في اليوم الثاني عشر فيه والمثقف عليه



ولا يجوز ان يكون الثاني والثالث عشر لها اليوم اثنين من اجل ان اول يوم الاول  
في تلك السنة كان يوم الاثنين فيكون غلظا ذكرنا قدوم النبي عليه السلام المدينة قبل  
عاشوراء يوم واحد ليس يتفق وقوعه في الحرم الا قبل تلك السنة ببضع سنين او  
بعدها بنيف وعشرين سنة فكيف يجوز ان يقال ان النبي صام عاشوراء لثلاثة  
مع العاشرة في تلك السنة لا بعد ان ينقل من اول شهر اليهود الى اول شهر العرب  
نقلا لا اتفاق معه وكذلك في السنة الثانية من الهجرة كان العاشوراء يوم السبت من  
ابول والثاني من يوم اول ما ذكره من اتفاقها محال على كل حال فاما قولهم  
ان الله عرق فرعون فيه فقد نطق النبوة في الاصل وقد كان عرقه في اليوم الحادي وال  
العشرين من نيس وهو اليوم التاسع من ايام الفطر وكان اول فصح اليهود بعد قدوم  
النبي للمدينة يوم الثلاثاء الثاني والعشرين من اذار سنة ثلث وثلثين وسبع مائة <sup>سنة</sup>  
ووافقه اليوم التاسع عشر من شهر رمضان واليوم الذي عرق الله فيه فرعون كان  
اليوم الثالث والعشرين من شهر رمضان فاذن ليس لما روي وجه البتة وفي اليوم  
السادس عشر جعلت القبلة بيت المقدس وفي السابع عشر قدوم اصحاب البقيع  
في اليوم الاول لادخل رأس الحسين عليه السلام مدينة دمشق فضع يده بين يدي  
ونقر ثنياه بقبض كان في يده <sup>تست</sup> من خد فانه لم يستقم من بين يديه  
فكان فعل بيت الشياخي بيده شهد واجتمع الخوارج من وقع الاسل فاهلوا  
واسهلوا فرماهم الى ابي زيد لا تشل فقتلنا القرن من اشياخهم وعللناهم  
فاعتدل فقتل الامام من يدين على واصل على اطي القرأت ثم احرق ذنبا  
في الماء وفي السادس عشر بل الرض برهول الله صلى الله عليه واله فاعل علفه لقي  
قبض فيها وفي العشرين ردد رأس الحسين الى الجنة فدفن مع جثته في ريان

الاموي وهم من بعد الفارقة والثام وفي الثالث والعشرين تركا الى اوس بن الرشيد  
ليس الخيرة بعد ان لبسها حلة اشهر ونصف وعاد الى السور الذي هو شعاع القبا  
لما احتاجت عليه وفي الرابع والعشرين خرج النبي مع ابي بكر الى الثاني من يوم الاول قبض  
النبي عليه السلام ٣٠ وفي النبي في بيت عائشة ٨ قدم النبي بالمدينة ١٠ ربيع  
خليفة ١٢ مولد النبي ٤٠ موات يزيد بن معاوية ٢٠ ربيع الاخر ٣٠ ربحي الحاج بيت الله  
بالنار ٤٠ انقرضت في الصلوة للقيم والمساكين جاري الاصل ٨ مولد علي بن ابي طالب  
٥٠ احب الجمل جاري الاخرة ٣ قبضت فاطمة الزهراء ٩ وفاة ابي بكر الصديق ٥١  
هدم اية الزبير للكعبة بين رجب افترج بموك ٤٠ البقاء على معاوية بمصر ٤٢  
مبعث النبي ٢٧ ليلة الاسرى النبي من المسجد الحرام شعبان ٣ ولدا الحسين بن علي  
٥ ولدا الحسن بن علي ٣ اوم اوها ايام البيض ٥ البيلة ليلة البقرة وصوت القبلة  
من بيت المقدس الى الكعبة وكان النبي في الصلوة فصر الله ثاني وجهه نحوها واما  
الحراية فتخرجهم الى القطب الحبيب والصابية الى القطب الشمال واطن ان الكافية  
يقولون ان هذا القطب ايضا لانه هدم وسطية السماء وارض موضع قبره واولئك  
وجدت صاحب السادة من جملتهم بالدعاة اليهم يبيس اهل الدوان الثلاثة بالتوجه  
ان تحت دون اخر في جملتهم يكسر عليهم وكانه ديش الى استثناء المصلين الله عن التوجه  
القبلة وهو شهر الصوم المعروض في اليوم السادس من ولدا الحسين بن علي  
غلاما ذكره في التاريخ في التاسع ليس لما روي الخيرة وفي العاشرة وفاة حذيفة في الثالث  
عشر من المصون عبد الرحمن بن عليم المرادي لعنه الله علي بن ابي طالب عليه السلام غل  
هنا متعققة وفي صبيحة التاسع عشر وقته يصر ويقال له كانت في اليوم التاسع عشر  
وذلك غير صحيح لان الاخبار قد تواترت لها كانت يوم اثنين في السنة الثانية من



من الحق فاحسب الله اول رمضان وجدناه يوم السبت والاشهر المطلوب يقع في التاسع عشر  
في التاسع عشر فتح مكنى يوم رسول الله صلى الله عليه واله الحج لا تشهد العرب كانت نالمة  
سبب النبي وترى حتى عادت الى مكاتهم حجة انواع وحرم النبي وفي اليوم الحادي  
والعشرين فبصر اهل المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام وفيه انشق وقاة علي الرضا بن  
موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد باقر بن علي النجاشي بن ابي الهادي بن سيد الشهداء  
بن ابي المؤمنين علي بن ابي طالب عليهم السلام وقيل ان وقاة في الثالث والعشرين من ذلك  
العهدة وذكر السليمان في اليوم الثاني والعشرين ولما ابراهيم بن علي بن ابي طالب وفي  
الخامس والعشرين اظهر ابو مسلم عبد الرحمن بن مسلم الدعوى العباسية وفي السادس والعشرين  
خرج البرقي بالبرق وذكر انه علي بن محمد بن احمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين علي  
ابن ابي طالب وقيل انه كان علي بن محمد بن عبد الرحيم بن عبد القيس وحكي ان الحسن بن  
زيد صاحب طبرستان كتب اليه حين ظهر بالبرق فسلمه عن سيد حقه فاجابه بيمينك  
من امر في ما عرفت من امرك والتم دعا وجز هذا الجواب واسكته وابشبهه بحجاب ولي الله  
اب احمد خلف بن احمد صاحب سحمان حين كتب اليه في من منصور صاحب خراسان بالبرق  
وصرف التهديد فاجابه بفتح قبا وارتدت فكثر جدلنا فاستجابا بعد ان كتبت  
الصادق وليلة التاسع والعشرين انتهى ليلة القدر التي قال الله فيها انما احسن من الف  
شهر وهو اتفاق من العام لا فاجاه حيلة وقيل اطلبوا ليلة التاسع عشر ليلة التاسع عشر  
فان سنها رقبه يورث مكنى من ذلك الملائكة بالاسموم وعسى ان يكون هذا صحيحا  
قال الله تعالى يقول شر لا الملائكة والروح فيها اذن ندمهم من كل امر سلام ويقال ان في  
اليوم الاول من شهر رمضان نزلت بحرف ابراهيم وفي السادس نزلت القزيرة على موسى  
وفي الثاني عشر نزل الزبور على داود وفي الثامن عشر نزل الانجيل على عيسى وفي الرابع

والعشرين نزل القرآن على محمد فاما الفرقان فقد قال الله تعالى شهر رمضان الذي نزل  
فيه القرآن فبينا ان نزوله كان فيه ثم استشهد قوم بقوله وما انزلنا على عبدنا يوم  
الفرقان يوم البقي الجمان علي ان نزول القرآن كان في اليوم التاسع عشر لا في العاشر  
بيد والله اعلم فاما القزيرة فقد قلنا ان نزولها في اليوم السادس من سيون وهو عبد  
الصخرة فان كان رمضان انشقق مع هذا الشهر لا يبر كما قيل وليس الامر بذلك سبيل  
لخفا المستأثري فبما نزلت انشور بنو لكانت معلومة لا محتشاة بالتحريك فاما ذكر في امر  
الانجيل فقولهم لم يعرف كيفية ونقل موضعه ولما نزل ايرال كتب في مجهول اصله لا يمكن  
الوصول اليه والله اعلم اول يوم من عيد الغفران يسمى يوم الرخمة وفيه اصطفى الله  
جبرئيل الموحى وارجى الى الخلق فلهما احصاه المصلد من عوا ان فيه خلق الله الجنة ولم يكره  
قولهم مع انهم يولوه حق الحق ايا القسب القطع من قولهم ان فيه عز من شجرة طوبى بيده ولم  
يقولوا ذلك بل اعتقدوا جهلا وفي اليوم الثاني من هذا الشهر صوم ستم ايام متوالية  
وفي الرابع مباهلة النبي مع نصارى بجزان واخر ايام الحس والحسين مقام بائنه وقاطنة  
مقام شانه وعلي بن ابي طالب قرين في نفسه انهار ايا الله تعالى في اية المباهلة  
في التاسع عشر عز وع احد يقال انما كانت للصف منه وفيها مثل حمزة وفتح رسول  
في التاسع عشر من ذلك الكعبة والرحمة والثناء على ادم وفيه رفع ابراهيم واسماعيل  
القران عند البيت وفي الرابع عشر عوي اخراج يونس من بطن الحوت ومقتضى هذا القول  
ان يكون مكت يونس في بطنه اثنان وعشرين يوما وهذا اعتد القطار في ثلثة ايام كما ذكر  
في الانجيل وفي التاسع والعشرين من عواصبت شجرة البقطي على يونس في اليوم  
الاول من رجب رسول الله ابنته فاطمة من ابن عبيد علي بن ابي طالب والعشر الاول من هذا



التهم لبي الملعونات والحرم ايضا ويقال انها هي لقيا ام الله الوعد بمناجع موسى وهو  
 قوله واعدنا موسى ثلثين ليلة وهي ليلاني ذى القعدة وانما هاهنا بشر وهي الحرم واليوم  
 الثامن منه لبي التي تبتلان ببقاينة الخاخر بالمسجد الحرام كانت عملا في الجاهلية والام  
 وليفي الحجج منه حتى يروى وقيل بل كانهم كانوا يحلون الماء من مكة على الزوايا  
 وهي الجبال التي يضي عليها الماء وقيل بان فيه حجر الله لا يستعمل عبي زمن فترى بها  
 حق يروي وقيل بان فيه يحل الرب للجبل كما ذكر في قصة موسى واليوم التاسع لبي  
 عمرو وهو يوم الحج الاكبر بركات ولي في ذلك لغايب الناس فيه وقت يحققهم لغضا  
 المناسك وقيل بل هي لقيا من آدم وحواء بعد هبوطهما من الجنة في موضع يسمى قات  
 فيه وهو عرفات وفيه اصطفى الله ابراهيم خليله ولي في ايضا يوم العشر واليوم العاشر  
 لي في يوم الاضحية ويوم الغر الغرابين والحدري فيه هو اخر ايام الحج وفيه يذبح للذبيح  
 بالكسب وقيل ان فيه خلق القمل والحمل والقضاء واليوم الحادي عشر يوم الغرة  
 الناس يستقرون فيه بقى واليوم الثاني عشر يوم القدر ان الناس يغفرون فيه فتجلى  
 واما يوم النشيط في اليوم الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر سميت بذلك لان  
 لحول ما هي شرق فيها ويقال سميت بذلك من قولهم اشرق بتي كيا بغير قال ابن  
 الاعرابي سفي بذلك لان الهدي لا يخرج حتى تشرق الشمس هو القول قال الله فيها واذكروا  
 الله في ايام معدودات ومكر قبلها اعقب كل صلوة والفتحا فيها بانهما اختلاف في الايام  
 صلوات الكبرياء واهلها وصدورها مستقلة بعضها عنهم وفي السابع عشر قتل عثمان ابن  
 عفان واليوم الثامن عشر لبي غير سرخ وهو اسم مرحلة قبلها البقي عند منصرف من حجة  
 انواع الغنم والرجال وعلاها الحذر بعض على ابن ابي طالب عليه السلام وقال يا ايها  
 الناس الست اولكم من انفسكم قالوا النبي قال في كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال

من والاه وعلا من عاذه وانقر من ثمرة داخل في خذله ولدر الحق معه جنة دار يروي  
 انه رفع رأسه نحو السماء وقال اللهم هل بلغت قلنا وفي الرابع والعشرين تصدق  
 امير المؤمنين بمخاضه وهو الكعب وفي الخامس والعشرين قتل عمر بن الخطاب وفيه  
 سورة هلال وفي السادس والعشرين نزل الاستغفار على داود وفي التاسع والعشرين  
 وقعة اخره وهي التي قتل فيها بنو امية اهل المدينة واستنقبت احوالهم وهتكت شو  
 الهامحرب والاضار وصفت لنا فيهم فلن الله من يلو من رسول الله من الحاشين  
 في المدينة وجعلنا غير واحد بالعدا في ارض الله ان خير يوق ومعين والحمد لله  
 وقد ان تختم القول فقد اخبرنا الوعد من علم ما سئلنا عنه على قدر الربيع وما لو سئلنا  
 من العلم بذلك وقر كل ذي علم ولم يسبق ما سئلنا في هذا الفن الا معرفة طلوع مثل  
 القر في ايام السنة الشمسية فانه لم يعمل لما فيه من عموم المنفعة في تقديم المعرفة  
 بالاحوال الطبيعية التي لا يحلو من الاشغال فيها والتردد مردها فلسفي القول  
 الذي ذكر جوامع ذلك وعيونها ونصيفاتها انما هي امثالها لمنقطه من الكتب المولعة  
 في هذا المعنى الكتاب الكلثوي وكتاب اميرهم بن السري النجاشي وابي جابر بن  
 كتابه وابي حنيفة النعماني في الاثر وكتاب ابي حنيفة الجليلي في علم مناخر النجوم  
 وكتاب ابي الحسين الصوفي في الكواكب الشابة وغيرها من الكتب ويقول ان هذا  
 تمت لفلك على عدة منازل القمر التي هي عند سبع وعشرون منزلا فانقسم مثل  
 عددها واما بكل منزل ثلث عشرة درجة على حدة ويجمع بالقرب واستبطل الاحكام  
 بحلول الكواكب في باطاتها وهي المعرفة بالجمع في المعرفة لكل حال وحاجة على حدة  
 وحكايتها يخرج الى القول بل القول بما لا يشبه الغرض وهي من جودة في كتب الاحكام



معروفة بها واما العرب فقد قسموها اثني عشر في صفا حساب كل منزلة اثني عشر  
 درجة وخط اسداس بالقرب ويقع في كل برج من ثمان وثلاث  
 لمرا دعهما عشرون نجما وثمان بعد هذا تكون في البرج من المنازل من ثمان بعد  
 ثلث كامل لها حساب وها هو الزاد يبعد لها الصيف والشتاء واستعملوا منها غير  
 ما استعمله الهند كان مقصودهم منها معرفة الاحوال الهوائية في الارض من حدوث الجوف  
 فيقول السنة وكانوا اناسا متينين لم يكن لهم معرفة الا لشيئ يباين فعلها بالكون  
 الثابتة التي انقضت منها ووصلوا طوعا في الشرق بالعداء بعد طلوع الفجر على الحول  
 الشمس بمقها الزاكنات اعني الكواكب غير ثابتة عنها الا بعد مضي قرون واحقاب لم  
 يكونوا من يتبين ذلك فتم فرضوا اشعارا واشتوا اشجاءا ودينوا فيها التاثيرات  
 المشابهة لواقع الطلوع كل واحد منها على ما وجدوا بالتجربة ولا يمكن ان ليسهل  
 على الابي

اذا ما قدر ان القمر في ثمانية فدرجة من صفا حساب الشاء وذلك لان مخرج الثريا من  
 من بروج الثور الى خمس عشرة درجة منه بالقرب واذا قدر ان القمر ليلة الثالث كان  
 البعد بين الشمس وبينه اربعين درجة بالقرب فيكون الشمس في اواخر الحمل  
 اذا ما بقيت ثم مع الثريا انا ان البرد في الشتاء وذلك لان القمر اذا كان في ثمانية فدرجة  
 كانت الشمس في النصف من القرب وتلك الايام اواخر البرد اذا ما قدر ان  
 الفريان يوما اربع عشر قمر التمام فقد حقا لثاء بكل ارض فخرس هزونات باحتدام  
 وحلق في السماء اليهود حتى تخلص خلاصة الحجام وذلك في انقصاب الليل شطرا  
 نصفوا الجوف من كبر الحجام لان الشمس تكون في القرب مع قلبه وذلك ان البرد  
 والبريات ويكون ميل درجة القمر الى الشمال فاما ان كان من البرد من ذلك المخرج

الوجه الميل باليات برؤوس الاغراب قتل شيئا لالاشخاص وقعت بلوغه  
 في وسط السماء وذلك نصف الليل اذا ما هلال الشهر اول ليلة  
 يدايعون الناس من بهي القام اسك وياح المزم كل وجه قتل الصبح كور الغايم  
 لان الشمس يكون في اول القوس حينئذ وقد مر بالليل ان تمام حله  
 واجبت القوا لشمس من لا لان الكواكب العواهي حوالا اعتدال الحزني كما  
 ستر حوالا الحزني المحض بها ولقد هبت الى ابد هذا ليات وقابل في طلوع  
 كل منزلة من الاشجاء لا حجت الى شمع معانيها تفسير اربابها من اللغة  
 وذلك امر قكنا ناه من ذكرناه من احتجاب كتي الاقراء والاسباب العربيات اثرات  
 الم طلوع الكواكب وسقوطها من جعل العلوم الطبيعية ان اثبات متعلقة بعلوم  
 الكواكب وطلوعها الانقضاء العلك وحلول الشمس فيها اعتقدوا شبه ما ذكرنا  
 في الشمس اليانية عند مضي بقراط عاقي عندي ايام طلوعها في زمانه وان هذا الفصل  
 ليدكر في حالها مصداق فقال فيها مضي  
 حكيم بالمرء الا باخبره فقلت قوله امرى الميب ما المرء الا بدمهيه من لم يكن معه  
 درهما لم يلقه عرسه اليه وكان من ذلك حفيرا بول سؤرهم عليه وذلك في ايام  
 معارفنا حفرة السالية وحرنا في سعادة الحنية الشريفة شاهدت باقاي احد  
 المديدين في العلاء بعشاعة الحجوم وقد استعمل مقاربات الكواكب النسبية الى المنازل  
 وجعل يحصلها ليخرج احكام من رباطها وحقها وليست بطلقة المعرفة على  
 الجوف فيها علمه ان القواب في غلات ما جعله وان الطبيعة النسبية الى المنزل الاول  
 وخراتها وما وصف الهند من اثباتها مع الاخرى ليس بزايل عن ازايل برج  
 الحمل بل والكواكبها كان ينقل احكام برج الحمل بانقضاء صورته عنه فمحل لا يكون



بأنه مستحق أن يكون لون متى رتبة في جميع ما علمه وكذب قول وجهي واستطال على  
 لما كان يتناسل فاضل الفوق الفق الذي يجعل معه للتائب مثاب ويقتل الفاجر عقابا  
 فاني كنت في ذلك الوقت متخاصا بجميع الجهات فخل الحال ثم صادفني بعد ذلك لما  
 لما زالت المحن بعض الزوال وليس يخفى أنه لو كان القول في معرفة التناثرات على طلوع  
 اجرام هذه الكواكب بالبرية لاختلفت الامرسة بانساقها ولفظت ذلك في الافا ليم  
 ولا يحتاج الى ما يحتاج اليه في معرفة ظهور الكواكب المخفية واختلافها من مهرب الاعمال  
 الشعشع ولكن معني طلوع التناثر ان الشمس لما حلت احد سترها واتق قبلها  
 الثالثة منها على نكس البروج بين طلوع فجر الشمس في الوقت الذي يصفر

واصح لناظر الشرعي مبينة لما في صلو القصر شمرت في حرة  
 لا يتاخر القصر عن طلوعه على الليل عنها فهو منكف لا يباس الليل فواجب يتبعه  
 ولا انها رها لليل يعرف وقد سمي طلوع المزلزلة نوءها اي طوضها وسموا ثابرا  
 الطلوع بارصاد ثابرا السقوط اي من طلوع كل واحدة منها الى طلوع التي يليها ثلثة عشر  
 يوما سوى الجهة فان بين طلوعها والي التي يليها اربعة عشر يوما والذرة ما علم  
 كذا ارباع لكل ربع واحد اسباع وكل ربع طلوع كوكب ونوم نجم ساقط في المغرب  
 مع طلوع كل نجم يطلع الى طلوع ما يليه اربع وعشرين يوما ثم تسبع تسبع ثم تختلفوا  
 فيها فمنهم من يقول ان كل ثابرا يكون بين طلوع منزلة الى طلوع التي تلوها فهو مرسوم  
 اليها ومنهم من يقول ان الطلوع كل واحد منها يسقط عليها مقدار من الزمان يتسب اليها  
 ما يكون فيه قد انقضت تلك المدة لم يتسب اليها ما يكون بعدها والي التي تلوها الاثر اخذا  
 المجموعون فخلتوا في مقارير الاذن منة ونصفها باختلافها واز الحقيق ان اثر في المظهر  
 منه ثوب في تلك الاذن منة قبل حرق في النجوم او حوت المزلزلة بمعنى مصت مدة نوءه ولم يكن

فيه مظهر او لا يدري او يرجح وله في جهات الرياح ومظاهرها على اختلافات فبعضهم  
 يزعم ان جهات الرياح ست كما حكى ابن كناسه عن ابن محمود جعفر بن سعد بن سمرق  
 جندب الغزالي واكثرهم يقولون انها اربعة كما حكى عن خلد بن صفوان وعلى هذا القول  
 الامم وان كانت الجهات مختلف عندهم وكل الى ابن العرب مجموعان في هاتين المذاهبين  
 قالوا في الاول في يطلوها والى الثاني في يفسر جهات اسمائها ووجهات مظاهرها



وقد ذكر في الاي اذ دل المحر عند الجنوب والمعرفان المحر هي الشمال لانها تحيى الشمال  
 فارقه بعد ان تسرعها الجنوب متميل وذكر في هذا الاي ايضا للتكباء مهابا واحدا على  
 حدة والمعرفان التكباء هي كل نجم يكون مهيئا بين مهيي برجي من الرياح الاربعة  
 المذكورة

انما حسب ان اورد هيفان جونا على الدار اعرف الجبال الاغافر وثالثه هوى من  
 الشام حرق سين فوق الحصا بالاغاصر بعد موع مطلع الشمس جعلت عليها ثوبا  
 الما فراق من يحيا التكباء الوافي فاكثر من حريق اللقاح القادرات العواشر والهيافا  
 الجنوب والادور واقبل هوى من الشام الشمال والي نجمي من مطلع الشمس المبادر بها



الرياح عند الفرس كما هي عند اليونانيين وجميع الطبيعيين وراى انهم منسوب الى الجهات الستة



ثم ما كان من الرياح من مركزي مذهبين نسبيا الى اقرب مركز مذهب ومنهم من ينسب الى مطلع الشمس ومنهم الى القلبين ويصحب باسم يوناني طرفة وقت تأثير طلوع الشمس وسقوطها عمل حسن وهو ان يؤخذ من اول اليل الى اليوم الذي تراه من مذهب حاله ويلقى ثلثة عشر ثمان لم يسبق شئ نظرفا كان القمر في مقابلة الشمس او احد تربيعها فيكون مطرا ان كان زمان مطر ونغير في الهواء ويخرج ويرود ذلك ان اذا لم يسبق شئ كان في ذلك الوقت طلوع المثلثة وسقوطها وقيمتها وفي اول يوم من اليل بارج العرة ووزن سعد الاخيه فيعد من ليلة راقى اخضر الاستدعاء في هذا العمل كانه في ذلك يوم من الشهر وهو فصل الحريف فاذا اجتمع مع ذلك كونه القمر في مواضع تاسب له قوا الامر وظهور الشئ قال ابو معشر فيجب ان يكون في ستة شمس وسبعين وعشرين في استقبال شوال بان احق تام اول اليل الى يوم الاستقبال فكان مائة وثلاثين يوما القيتاها ثلثة عشر ثمان فليبق شئ وكان خط الاستقبال الدائم في المطر في ذلك اليوم ذلك ان سار القمر في القوس الا من جاء المطر في ذلك اليوم ايضا قال ابو جرياه في الستة

التي يتلوها ذكرنا بان احد من اول اليل الى يوم الحريف الثامن عشر من كانون الاول القيتاها ثلثة عشر ثمان فليبق شئ وكان بين الاثنين نصف برج وكان القمر قد انصرف عن تسليط الرياح وانصل بالانحراف من المقابلة فجاء المطر في ذلك الوقت بعينه فلهذا شهارة من ابي معشر على وقوع الصواب في هذا العمل واذا استقبل فيه برأيا لم يستدجفون وهم قرب الامر من الاصابة وقد قالوا ان اعلم العرب بمناظر النجوم بوقاية ابن كلب وبقرعة بن همام بن شيان وابناء العرب في النجوم بالاحق وهي المناظر بالاشترطين انهما في زمانهم كانا في اويل مرج الحمل وابناء غيرهم من النجوم بالاشترطين ادري اعلموا ذلك من اجل ان الشرايا اظهر للمعين واسهل ادرى كما من غيرنا لم يتخصص كثير من قريها لم عملوا بما وجدته في بعض كتب من سوان الاعتدال الذي سجي هو القيا ويجبان يكون ذلك مقولا قبل الاسكندر بمقدار ثلثة الف سنة او اكثر والله اعلم بغير اهم ولكن العمل على ما عليه العرب فيقتدي بما ابتدأوا به وهو الشرطين وهما العلامة ثمان وسبعين بذلك كما سجي اصحاب السلاطين شرطا ان عملوا انصرهم بالسناد وغيرهم وفيه كوكبان من صورة الحمل ويرجما اصنف الرما ثلثة هو غيرهما فيصير الشرطين الشرطين مقدار ذراعين او اصابا في وسط السماء واحد هاهنا والآخر في جوبي وكل من ذكره مقادير الاستدعاء ان الكوكب في رأي العين فهو ثلثة كوكبا السماء لا غير ذلك من اجل ان هذه المقادير تعظم عند الافاق لا عند الانعطاف والاشتمال في النجوم الى ان في المحيط بالارض كما ذكر في كتاب المناظر الهندسية وايضا في البعد بين الكوكبين الاخذ من الشمال والجنوب برى اصله عند معبرها الى الافاق اخذ من المشرق الى المغرب اربعة اصدى واذير الانقضاء بالترتيب وذلك لميل الارض الى جهة الانقضاء الموجود في معدل النجوم وليتي الاشرط ايضا النقط كان الشرطين هما على اصل قوس الحمل



١٩٥  
وأحكام هذه النحلة ثلاثة للوجه الأول من برج الحمل بغير متعلقة بالكواكب التي تنقي بها  
فقد انقلبت في مناشأنا إلى الوجه الثاني منه وهو ثلث كواكب على  
أخر بطن الحمل على هيئة مثلث تساوي الأضلاع وهو تصغير بطن كواكبهم صغره بالأه  
صافته إلى بطن الحوت وهو ست كواكب بحجمه أشبه ثوبين يعتقدون  
العنب وقد نزع العرب هذا القمح لئلا يكون كذلك فاختاروا من الثوب وهو بعض  
شره وواصل من الثوب وهو الأضلاع وكثيرا لصدورهم بعضهم انما سميت بذلك  
لأن المثلث الذي تظهر بنوها تكون منه الشرة وهو المعنى وتبقى أيضا النجم والذي ذكر  
بطليموس من كواكبها هو أربعة كواكب اذ لم يكن رصد غيرها المتضائق بينها في مثل الأضلاع  
وأما ما استأثر هذه النحلة تحت اشعاع وهي اربعون ومائة عند العرب اذ لا يامدول  
اوقات السنة قال الاسدي ما طلعت النيران الا ثلث الايام هاهنا وقال بعض منطليهم  
اضفوا الى ما بين صيب الثريا الى طلوعها واحصى لكم ما يرأسه دروي عن النبي الله  
قال اذا طلعت النجم اوقفت العاهة من الخوض وفي رواية اخرى رقت العاهة من كل  
بلد وهو كواكب اخرى وليتي بيانها لانه استدبر الثريا وهو على عيني  
اشهر الجوزية وليتي ايضا الضيق وهو الحمل العظيم لانهم يسمون الكواكب التي حولها  
القلوب وليتي ايضا ناع النجم وثلاثة كواكب في الطلوع والعروب وليتي  
ايضا الخنجر وهي ثلث كواكب صفراء مستديرة كاهنا اثار الالهام والسياسة والوسطى  
انما كنت في اعلى الارض وهي مقبوضة وسميت بذلك تشبها بداره تكون على جنب  
المرزوقه مفصل الرجل يقال فربس مهقوع وسماها بعضهم الخنجر وقد جعلها  
بطليموس كواكب واحد سماها الخنجر الذي على رأس الخنجر وهو الجوزاء  
وهي كواكب زاهران في النجوم بين الجوزاء ودراس النجوم بينهن

سوط ويقال لاحدهما النذل الاخر المبيان وهما على قدم النجم الثاني قال الزجج الخفة  
من هضبة النجم اذ اعطفت وشئت بعضه على بعض فكان كل واحد منهما يعطف  
على صاحبه وقيل بل ذلك بقياس ثنائيهما يختلف عن وسطهما بعينه كما كالعنق  
المخفي ونوعت العرب ان الخفة مع ستة كواكب اخرى فوس الجوزاء ما لتي برجيها  
الاسلام وهي كواكب ان يدورها مقدار ذراع واحد في الشري العنق اذ  
الرمضاء وهي الثمانية وهذه في ذراع هي ذراع الاسد المبسوطة عند العرب والطلوع  
التي هي احد كواكب الشري العنق وهي الثمانية فاما المبسوطة عند المخفي فدراس  
النجوم والمقبوضة هي من كواكب الكلب المتقدم وفيها اربعة في حركات كثيرة في  
تحتها اربعة من كواكب ابراهيم واحدا في ذراع وطول العنق السبعة وثلثه  
مائة للاسد اربعة من كواكب العنق والي هي الثمانية ثلث وعشرين ليلة منه  
وهي الموضع الذي بين في الاسد وصغره وتدعى هذه النحلة ايضا باللهة  
وهي كواكب ان يدورها الطيف سحابة وكلها من صورة السرطان ثم الطرقة وبعض  
عين الاسد وهي كواكب ان مقدارها من صورة الاسد والثاني من الكواكب  
الخارجية من صورة السرطان وقد امكن ان يقال لها الاشفان اي اشفار الاسد  
جبهة الاسد وهي اربعة كواكب بين كل كواكب من هاهنا سوط مقبوضة  
من الشما الى الخنجر على تعوج الاعلى استقامته وهي على موضع العنق من الاسد عند  
الخنجر ويصفون الخنجر في كواكب الاسد الملكي ويطلع بطلوع سحابة الخنجر وهو  
الذراع والاسد يكون من كواكب السفينة على نحو اربعة حصة وسبعون درجة في  
الخنجر فلا يكون له من الافق كثير اشعاع فلذلك لا يرى مصطرا في دراي العين ويقال  
ان بعض الصين اذ اوقع عليه ما كان يقال ان يجر برة رابين في جود دراهم حيوانا



لا يمشي به يراه بعد وثوبه لم يبعي وما ليس من انقال الرخايات وثاؤها يا  
من تأثر النملة المعروفة بالرخايات من صايد ما تحدر في الشكة ما دلت حية  
وهي قبل ان احد الرخايات فصبه ووضع طينها عليها وهي حية واسد الفاض  
خديت يده وسقطت الغصبة منها او كما لدود الذي يرشق رعد من سياتي  
الشربة فان بعض الرخايات يودوا صفا اذا وطئها من حول ماء ضد ذلك الماء و  
فقد وان لم يطأها سلك كان طيب الالحة عن باب الطعم وكوت من عضه النمل اذا بات  
عليه فارة وشدة طلبه من عليه من اي جهة امكن الوصول اليه  
يزرع الاسد اي كاهله ومغز حقه وقال الرخايات هي موضع الشعر الذي على الكاهل  
لا تزار عند الغضب وقال لنايب الالحة ان يرة هي القطعة من الجلد بين  
جناكف الاسد وهي كوكبان بينهما قبله سوط ويسميان الخرتين من الخرت وهي القيب  
نكان كل واحد منهما ينفذ الى جوف الاسد وهي على الفخ من صوة الاسد للتحفة  
واحد على مغز الذئب ويطلو عنهما على سهيل بالعراق وهي كوكب  
ازهر عند كوكب طس يسمى قبا الاسد والقرن على طرف ذنبه وسيت هذا لهم  
لاقران الحرة طلوعه والى عند سقوطه وهي خسة كوكب على خط  
مغيب الطرف ولذلك سمي بهذا الاسم يقال عن ياتشي اذا عطفت قال الرخايات  
انه اعرف احد غيري خسر على هذا طان من قال باعها هي كلاب تتبع الاسد وهي  
غلط وهي على صدر العذراء وجناحها وليتي سائر  
الاسد والتمالك الرخايات ساقه الاخرى طاقا سمي اعزل لان مع الرخايات كوكب يقول ان  
رحبه وليس مع هذا مثله فهو اعزل في السلاح فل يسويها انما سمي بها كالا ارتفاعه  
وقيل بل كان القشرة نيزله ولو كان ذلك كذلك لما استحق العزل هذا الاسم قال القس

يزل به ويما يكفه وهو كوكب ازهر على قفا العذراء العذراء في بعض الناس حية الشبه  
وليس بذلك كذلك انما الشبه هي الهبة التي يجرها بطيوس الصفر وهي كوكب جمعة  
صغار خلف ريش الذئب كراشيه شئ بورقة اللبلاب وهي للبرج كاهها وعند  
العرب ان الهبة على طرف ذنب الاسد وهي الشبل التي يكون على طرف الذئب  
هي ثلثة كوكب ليت بزهر على ذيل العذراء ورجلها اليسرى ويقول العرب  
انه خير الشاغل لانه خلف الاسد وامام العقرب وعادة الاسد في ايتابه واطفان وفاقية  
العقرب في خسة ومسيوه خير ليل في الكابل بين النياين والاسد  
وقيل ان موالي الانبياء قد انقفت فيه ذلك ما اذن ذلك حقا الالحة الكا من ا  
الذي اصلها ما ميلاد موسى فقياس قولهم يوجب ان يكون اتقاها مع طلوع طاب  
الاسد حلول القرني اطفان وهي خفة النقصان ص وكوكبه يقال غفرت الشئ  
الاعظية وايضا فلا يملو ذئبا العقرب فيصير بمنزلة العقرب قال الرخايات هو من  
المعقر وهي الشعر الذي على طرف ذنب الاسد وهي كوكبان مضبان  
يلهما حقة اذرع موضع يصلح ان يكون من بابا العقرب ولكنها من صوة الجوزان و  
يقال ان اسمها مشق من الرية وكل واحد منهما اندفع عن صاحبه غير مقرب  
وهو من العقرب ثلثة كوكب وهي مصطفة ونعم ابن الصوفي ان ذلك  
مخال وان الاوليان يكون من الثامن من صوة الجوزان والثامن من الخاير جنة  
وامر لم يذكر بطيوس في المحسطي وخطا من قال انه ثلثة المصطفة الزهريان زعم ان  
الكابل يكون الا فرقا ان سمي على ان الشئ من عند العرب ان ثلثة المصطفة دون  
ما ذكره وشبههم كاقبله على الحصان وابل الشاوي وهي اية العقرب  
وبعضها وسيت بذلك انها مثله ايها الذي من رقة وهي كوكبان ازهران متقاربان



في طرف من القرب وهي ثمانية كواكب اربعة منها في الحجرة على تربع وهي  
 النعام الوارد لافانور والنهر في الحجرة واربعه خارجها على تربع ايضا وهي النعام  
 الصاد لصدورها عن النهر يقال انجاج هي النعام بضم النون وهي الخبثات التي  
 تكون على راس البقي ويعلق فيها البكر والذلاء فشبعت لها كانت منها اربعة كذا واربعة  
 كذا والنعام الوارد هي على قوس اوابي وسهمها الصاد على كيفه وصدور  
 وهي رقيقة من السماء قمر كواكب فيها وهي على جنب صورة الفرس من صورة اقواي  
 وقال انجاج شبت بالفرجة التي يكون بين الحاجبين ان لم يكونا مقرونين ويقال  
 رجل اللذان كان غير مقرون ما بين الحاجبين وهو كوكبان احد  
 ما شمالي والاخر جنوبي وبينهما قدر ذراع وعند الشمال منها كوكب صغير هو ثنية  
 البقي بينهما وهما على قوس الجدي وهو كوكبان بينهما ثالث ضخم كان  
 احدهما ابتلعه فزل من الخلق الى الصدر ويقال بل سمي بذلك لانه بمنزلة من بلعه  
 فاضن صوته وسره وحكي ابو يحيى بن كنانة سمي بذلك لانه طلع في الوقت  
 الذي قبل فيه بارض البقي ماء وهو استخراج ركبك جدا وهذه الكواكب هي على يد  
 ساكب الماء اليسرى وهو الدلو وهو ثلثة كواكب احدها النور  
 من ايامه وسقى بذلك لاستسارهم بطول عمرهم وبقيتهم به لان طلوعه يكون عند ارباب  
 البرد وانقطاع الشتاء وابتداء تواتر الامطار ومن هذه الكواكب اثنتان على منكب كعب  
 الماء الايسر والثالث على راس الجدي وهو ربعة كواكب ثلثة  
 منها على هيئة مثلث حاد الزوايا واخر في وسطه على مثال مركز الدائرة المحيطة  
 وهو السعد والبقى حوالة اجسنة ويقال بل سمي بذلك لانه اذا طلع خرج من الهوام  
 فكان منجنبا وهي على يد ساكب الماء البقي والله اعلم  
 وديني

العروة العليا وناهرى الدلو القديس وهي كوكبان اهران مقرفان على مقعر الفرس  
 الاعظم ومنكبها الله اعلم وديني العروة السفلى وناهرى الدلو  
 الموحين وهما على هيئة العليا والدلو عند القرب هو هذه الكواكب الاربعة  
 وديني قلب الحوت ايضا وهو كوكب يقع في احد شقي بطن سمكة ديتي المرساة  
 غير التمكن التي هي من صور البروج وهذه الكواكب هي فوق الميزان من الميزان  
 المسلسلة التي لم تزل جللا وقد اخترنا لفلد منا واصفنا اليه عجزه من احواله واصفنا  
 هنا في جدول احوال المنازل على اختلاف المذاهب والاقاويل ورسنا طلوع كواكب  
 المنازل فيها الستائف وثلاثا استلال سكندر على الامر الاوسط الذي ذكره ود  
 ضعفه في جدول كواكب المنازل والنظر فيما يستغنى بما هو موقع على راس كل  
 جدول منها عن تقديم ملامحة لها







بالاسباب وذلك باطل لان الاسباب اكثرهم جاني بوج الحمل من الشرطي ولكن تأمل  
 عندها هو بسبب عرضها في انما ال من شأن ما هو اصيل في انما ال من الكوا  
 ان يطام قبل طلوع ما ميله اقل ويترتب بعد عرضي وفي الجنوب بعكس ذلك وقد جرت  
 في هذا الكتاب على عادة لا يكرهها المستفيد المستند في هذا الفن من توفيق  
 كل باب خطما امكن وترى الاالة على كتاب الابد اشباع الاشارة الى ذلك  
 الباب ومن خصلان لورعه فضلا في كيفية تصور من انزل القصور بالصور الكوا  
 على البساط المستوية لان الانسان اذا كان غائبا باختلاف الطوالع في الارض  
 المختلفة تصور لوضاع ذلك البروج وكفاه ما تقدم من الاشارات تعرف كوكبها  
 عن انوار امكنه الاما واليه ولكن ليس كل محتاج اليها يعرف اوضاع ذلك البروج  
 وفي تصور هاتو تصور بالبر الكواكب التي تورد لها الصور الثمانية والاربعون  
 منافع كثيرة نعم جميع اهل المرات في العلم ويعملها تصور الابد والملك وغيرها  
 فاعلى الارض في بسط مستوي واحد فلا في ذلك فاصحبه ولكن ذكر فيه  
 ما خطر بباله فليعلم اننا ناول ان تلجج ما في الارض من الدواير العظام  
 والصغار واليقط يمكن ان اجعل احد قطبيها رأسا لخرائط تمر بيا يطها عليها  
 ونقتطع سطحها من اوضاع الفصول المشتركة بين ذلك السطح وبين بساط تلك  
 الخريفان وراير او خطوطان جازمت على دواير المخطوط ونقطان جازمت على  
 نقط وهي بسطها في ذلك السطح المستوي وهذا هو عمل الاسطرلاب فان كان  
 في انما ال جعل القطب الجزيء رأس الخريفات وفي الجنوب جعل القطب الشمالي  
 رأس الخريفات وان كان السطح المعصود احد المواز لسطح معدل انما ال فتشكلت  
 دواير خطوطها مستقيمة وقد نقل برهما احدى الصفاين رأس الخريفات عن القطبين

وجله داخل الكرة او ظهر جاعلا اسطوانة الخريفات شككت خطوطها مستقيمة ودواير  
 وقطوعا ناقصا ومكافيات من راييد كيف ارادها ولم يبق الى هذا السطح الا  
 العجب ومنه نوع سبعة الاسطواني ولم يقبل بان احد من اصحاب هذه الفضا  
 ذكره قبلي وهو ان يجوز على ما في الكرة من الدواير والنقط خطوطا وسطوح موازية  
 للخرافيت شكل في سطح انما الخريفات خطوطا مستقيمة ودواير تقطوع ناقصة فقط وكتابت في  
 اسطوانة لوجع المكينة فوضعت الاسطرلاب انما على جميع ذلك ولكن لا يشك في السطح  
 كما في الكرة لان الاسطوانة المتساوية في الكرة وتختلف في السطح اختلا عظيما وخاصة  
 اذا قرب بعضها من قطب وقرب البعض الاخر من القطب في الاصطراب تشكلا لها  
 مواضع الساعات ولكن ليس بعضها مع سكون البعض في توافق نتائجها فاني اهلك بال  
 الاوقات والخرافيت في تصوير الكواكب والابدان يقع موافق لما عليه في انما ال ملهاته  
 بعد ان يعلم ان المخطوط المستقيمة لا تتناسب المستديرة ولا السطوح الكرية تشابه  
 المستوية المعتدلة الا يقترب من خطها فاحد الطرق التي نوردنا الى ذلك هو عمل الاسطرلاب  
 صغر كواكب السطح وذلك بان يخط دائرة كبرت ان تقسم وكل اعظم مكانا جدي وترتها  
 بقطين متقاطعين على دواير فاقعة ونقسم احد انصاف دائرة القطرين بنسبة  
 جزء خمسة مستقيمة ويحمل مركز الدائرة مركزا وثانيا يبعد كل واحد من الاقسام التسعة  
 دائرة فيترأى ذلك الدواير ويتساو عد بعضها من بعض بعد ان تتساو دوايرهم محيط  
 المحيط بها باقسام الدائرة ونصل بين كل جزء منها وبين المركز بخطوط مستقيمة فاذا  
 فعلنا ذلك فوجدنا محيط تلك الدائرة الاولي فذلك البروج ومركزها احد قطبيها وعلنا  
 على ذلك البروج نقطة تجعلها الزول بوج الحمل وحصلنا اوضاع الكواكب في كتابنا المحيط  
 اندرج محمد بن جابر الشافعي وكتاب الكواكب الشافعي في المحيوس النصفين



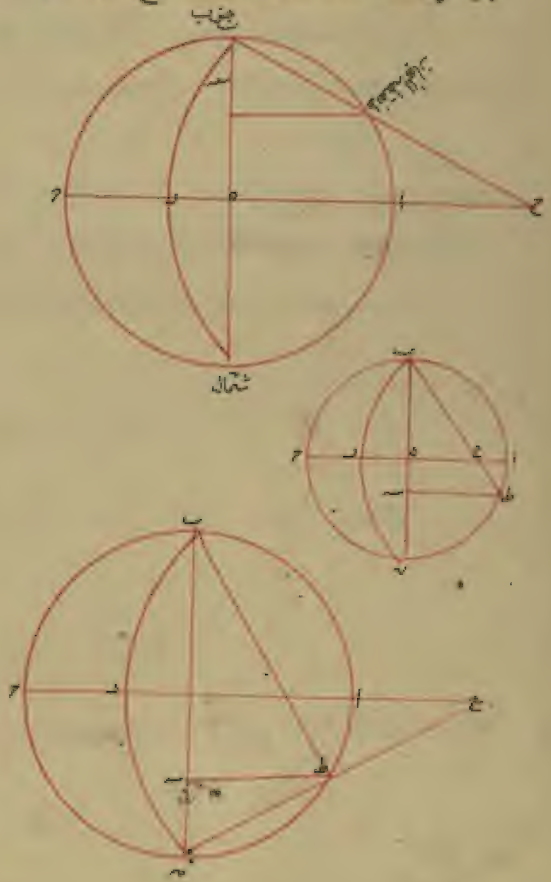
بمسما الى الوقت المرفوض ثم احسن الكواكب التي هي انا له تلك الدائرة وعرضا  
 من تلك النقطة المرفوضة من جهة اليمين الى جهة اليسار مثل بعد من اول الحمل فيكون  
 المنحنى من جهة ذلك الكوكب في القبول ومنه على استقامة نحو المركز مثل  
 عدد عرض من الدوائر المتعدي فيكون المنحنى موضع جرم الكوكب فينقط هناك نقطة  
 صفراء او بيضاء على قدر الكوكب وعظمته عن الاقدار الستة وكذلك تفصل بكل كوكب  
 عرضها في جهة واحدة ما فعلنا هذا حتى نخرج عن تلك الجهة ونعيد مثل ذلك  
 بما في الجهة الاخرى حتى نحصل الكواكب الفلك كلها في دوائر بين دوائرها بالذرة مثلا  
 الامم بينهما الكواكب ونصير على الكواكب كل صورة ما يشبه الصورة الموصوفة لها بعد  
 ان تقع كواكبها منها في الواضع المذكورة لها فيحصل المطلوب ولكننا نكره من اجل هذه الصورة  
 التي خذنا ذلك الدروج لا يمكن فيه اتمام تصويرها بل يقع بعض اعطائها في هذه النقط واما  
 الباقي فذلك لولوا راس على دائرة فالدروج خارجها السبع دوائر متزايدة شائعة بمثل  
 التساوي اذ لا على مثل ما يعمل في الاصطلاح بالبلخ خرج الاربع من انظام خرجها ظاهرا  
 وتختلف مواضعها في الصورة وفي السماء اختلافا كثيرا وذلك ان ابعاد الكواكب الستة  
 في المنظر كل واحد في الجوز وقعت في الصورة اذ كان مركزها قطب هو الشمال اعظم  
 واسع حتى يخرج الى اعظم غير محال وعلى مثل هذه من اراد تصويرها في سطح دائري مادة  
 على سطح فلك الدروج من ساقط اجزاءها عليه على شبه المشيخ الاصطلاح في فلكها  
 عند المحيط فيخرج الى المركز يسع فليقل له حيلة اخرى بل على بعض ما ذكرناه في العمل  
 المقدم وبذلك دارة وزينها وكتب على نقطه بالعلم اسماء الجواهر وتخرج الخطوط الى  
 لها في جهاتها على استقامتها الى ما امتدت الى غير حدوده ويقسم كل واحد من اضاف  
 الاقطار بتسعين جزءا ستة وستون ودرجاتها ثمانية وثلاثون جزءا ثم يطلب على خط

الشرق والمغرب مركزين بدوائر كل واحد من احدى جهتي من اجزاء القطر وعلى كل واحد من نقطتي  
 الشمال والمغرب قارنا حصلت دائرة على ما يقع من تلك الدوائر داخل تلك الدائرة  
 حصل دائرة وثلاثون قوسا يقسم القطر باثنا عشر متساوية يتقاطع عند كل واحد من  
 نقطتي الشمال والمغرب ويحيط بدائرة الطول ثم تقرب الى الخط الخارج من نقطة الشمال  
 والمغرب ويحيط بدائرة الطول ثم تقرب الى الخط الخارج من نقطة الشمال على استقامة القطر  
 عليه مركز دائرة يكون على بعد من واحد عن كل واحد من نقطتي الشرق والمغرب في المحيط  
 وعن المركز في القطر ثم على بعد من ثلث حتى يتم القوس دائرة وتعمل في النصف  
 الجنوبي مثل ذلك على خط الخارج من نقطة الجنوب على استقامة القطر فيحصل اثنان  
 العرض وهي دائرة وثلاثون دائرة يقسم كل واحدة من دوائر الطول باثنا عشر قسما ثم  
 نخرج نقطة المغرب اول الحمل وخطا الشرق والمغرب منقطه المخرج ونعد من اول الحمل  
 مثل بعد الكواكب المرفوض عن فنيقي الى درجته ثم نعد مثل عرضها في جهة على دائرة طوله  
 فينتهي الى موضع الكوكب ونحل صورة اخرى مثلها نخرج بها نقطة المغرب اول الحمل  
 فيتم الكواكب كلها في كل من القوسين وتعمل في تصوير الصور عليها ما قد متذكروا  
 ان قد نذكر ابعادها ههنا صورة على مثال ما تقدم وعدد دوائرها من نقطة المغرب  
 مثل طول ابعاد المرفوض ثم على دوائر الطول التي ينتهي اليه مقدار عرضها في جهة فينتهي  
 الى موضع فذلك العمل بعينه هذا هو الطريق الصانع لذلك وهو اناس من يعمل الى  
 الحيات ويحصلها في جداول ويؤثرها على الاعمال للآغاوية فلذلك يجب علينا ان  
 المعرفه فاعطار دوائر الطول والعرض ومقدار بعد كل واحد من مركز الدائرة فيتم بذلك  
 ما قصدناه فندبر دوائر على مركزين ونجعلها بقدر ولكن نقطة  
 المغرب ونقطه الجنوب ونقطه الشرق ونقطه الشمال ولكن



انظر الى هذا المقسم بثمانين جزءا والذرة بقومها ثمانية وستين جزءا والذرة بالذرة  
 نصف قطر دائرة التي هي احد ذواير الطول وتعلم بعد مركزها وليكن من مركز قمر  
 البقي ان سلو ان هو مفروض بالاجزاء التي فيها نصف قطر ثمانين جزءا وكل واحد  
 من شعور ومزب العلوم في مجموع المجهول اعني القطر المطلوب  
 متقربا منه مثل ضرب في اعني مع احداهما فاقرب الذي هو  
 الشعور في نفسه ونقسم ما اجتمع وهو ثمانية الف ومائة على العلوم فيخرج مجموع  
 ديزيد عليه وانما نصف الباقي يكون ذلك وهو نصف قطر  
 الدائرة التي فيها وانما علم ذلك ونفتح المركز بمثل ذلك نقطة معلومة وضع احد  
 المركز على الارتفاع وجب مبلغ من خط المخرج بالارتفاع فينتهي الى مركز الدائرة الذي  
 هو واستغنى بذلك عن معرفة دائرة المركز وان لم يكن بعد نقطة معلومة فليلق  
 العلوم فخرج لنا من نصف القطر ما بقي فهو بعد ما بين المركزين فهذا وجهه  
 بالاحتساب ومن احتاج الى استخراج هذا المخرج اعني المقطع من محيط الدائرة التي ينتهي اليها  
 الخط الاصل بين نقطتي وهي قوس فانما نصل لذلك بقطع المحيط على  
 ونخرج عمودا على ونصل فلان مثلث معلوم الاضلاع  
 بالاجزاء التي فيها نصف قطر الدائرة ثمانين جزءا ان اردنا تحويل كل ضلع منه الى المقادير التي  
 به نصف قطر الدائرة سنكون تقريبا في ثمانين ونقسم على ثمانين فيقول الى المقادير التي هي  
 متشابهة فاقرب في ونقسم المجتمع على المخرج ثم نقرب  
 في ونقسم المجتمع على فيخرج طرسة فانما قوساه في جدول الجيوب بالقياس  
 قوسه من ثمانين بقي وان اردنا بعد المخرجان بطريق اسهل وقد تحول مثلث العلوم  
 الاضلاع الى المقادير الذي به نصف قطر دايه سنكون جزءا من زاوية الصورة

الاول من زاوية الصورة الشانية هي التي قوسها بعد الجانبا اذا اردنا تحويل كل ضلع من  
 الثلث الى المقادير الذي به ضلع سنكون جزءا من زاوية في ثمانين وقوسها المبلغ على بالقياس  
 الذي به نصف قطر الدائرة سنكون فيخرج المطلوب ثم انما الضلع بذلك المقادير قوساه  
 فيجدول الاول من ثمانين بذلك المقادير قوساه في جدول الجيوب فيخرج قوس  
 فباقي الطريق سنستعمل ان المقصود من كل واحد من نتائج متطابقة متفقة





١١١  
 يصعد الصورة ليعرف بها ما تقدم ذكره في دوائر العرض وليكن الدائرة التي في معرفة نصف  
 قطر عالمي التي فيها قطر واحد من تكون منقطة في العدد ويخرج  
 عود وهو جيب العلوم وهو جيب معلوم فينقص  
 من مقدار بعدان تحول من اجزاء السبعين الى السبعين فيقي  
 فيقسم عليه مربع ومن بعد على ما خرج وتأخذ نصف المبلغ فيكون  
 وهو نصف قطر الدائرة التي فيها قطر واحد من قطريه  
 ستون جزءا وان اردنا بعد المجاز وصلنا فيقطع محيط الدائرة على وصلنا  
 وانزلنا عود على ثم ضربنا في وضعنا المجمع على خرج  
 وانزلنا هذا الخارج من النصف في وضعنا المجمع على خرج وجب من  
 مقرب في هو وهو جيب قوس المجاز كذلك اذا اهلنا الى المقدار الذي  
 مائة وعشرون ثم فرسناه في جدول اول او ثانيا لتمام خرج قوس وهو بعد المجاز



والمجاز في جهة كالمجاز في جهة وفي جهة كالمجاز في جهة  
 وهذا اجزاء من محيط الدائرة







بقية جدول مواضع كواكب المنازل

اسماء منازل القمر	الكواكب في القمر	درجات		سماء القمر
		درج	دقائق	
الوسط من الثلاثة التي على ذيل الجوزي بها				شمال
الذي على القدم اليسرى الجنوبي من العذراء				شمال
أختر الأثنى الذين على طرف إربابا الجنوبي وهو على الكفة الجنوبية				شمال
الشمالي من الثلاثة التي في القوس من جهة القمر العرب طرفها				شمال
أصل الثلاثة الجنوبية				جنوب
قلب العقرب				جنوب
الثاني من الاثنين الذي من جهة العقرب المقدم منها				جنوب
الذي على فصل السر من صوته أرا في الذي في مقبض الماء اليسرى				جنوب
الذي في الجانب الجنوبي من القوس الذي على الكعب المقدم الأيمن				جنوب
الذي على المنكب الأيسر من أرا في المقدم لهذا وهو في السر				جنوب
الذي على الكعب وهو الوسط من الثلاثة التي على الفهر الذي تحت الأبط				جنوب

ليس فيها كوكب وهي جنوبية بالقرب من الكواكب الحاردي عشر والثاني عشر من صوبة أرا

بقية الجدول مواضع الكواكب

اسماء منازل القمر	الكواكب في القمر	درجات		سماء القمر
		درج	دقائق	
الثاني من الثلاثة التي العرب الثاني من صوبة الفجر الجنوبي منها				شمال
الوسط من الثلاثة التي على يد سالب الماء اليسرى				شمال
المقدم منها				شمال
الذي في المنكب الأيسر من سالك الماء التي تحت الفهر وكان دون الأبط				شمال
الذي على طرف الجدي				شمال
الذي في الذراع اليم من سالك الماء السما في المقدم التي في الكعب اليم من المتقدم من الاثنين الثاني				شمال
الذي على المنكب الأيمن من الفهر وعلى قائمة الذي على الفهر بين الكعبين				شمال
الذي على سر الفهر وهو شرق لها ذراعا من الذي على الفهر وطرف الجناح				شمال
الجنوبي من الثلاثة التي في التي فوق السر من الفهر				شمال



## جدول احوال کواکب المنازل

[illegible]

مذکورہ

هذا المجدول موضوع على اعيان اهل الذمة من استخراج الحكم بالاعيان الفصل في حاتم التبريزي

ايام الجمعة	ايام الجمعة	ايام الجمعة	ايام الجمعة	ايام الجمعة	ايام الجمعة
٦	٧	٨	٩	١٠	١١
١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧
١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣
٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩
٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥
٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١
٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧
٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣
٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩
٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥
٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١
٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧
٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣
٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩
٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥
٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠	١٠١



[illegible]

والعلم الخليلي جدول وهو مقرر من السنة للشمس واليابس والميل إلى الفرج وصوم القضاة في  
فصح اليهود والعقبة والسيل والافطحة يعطى حتى يذوق الثمرين مع السنة المذكورة  
واسقط منه الفأمانة وستين سنة فانه بقي أقل من سنة وتسعين سنة فاعمل به  
ان بقي أكثر فاسقط منه سنة وتسعين سنة فابقي فأدخله في سطر العدد من جدول  
الاعيان وعضد ما بان ثم من **الاسطر** الثانية فما حصلت في سطر الأول من العدد فاطرح  
لكل واحد واحد وابدأ اليوم **الاصغر** فثبت استحقاق العدد ففي ذلك اليوم من ايام المحبة يكون  
دخول شهر من الأول وتبلى في العمل في الصفحة الأولى واسطر الثاني والثالث  
فصل ما هو اسبوع عليه بما قد تقدم به القول ايضا واسطر الرابع ففيه عدد الايام  
التي يكون فيها الصوم من الشهر ان كان بحجرة فان كان كان بجواه ففي شباطا  
الفرق في يوم الثاني والاربعون من الصوم ابدأ واسطر الخامس ففيه عدد الايام  
المأخوذة من الشهر الذي يكون فصح اليهود وهو ابدأ فاصل فطر القضاة في كل احد  
اوست اثلثا او خميس والموقع بالحجرة هو المأخوذة من ابدأ الموقع بالسواد هو **الاصغر**  
من نيسان وكذلك الحال في العقبة والسيل والافطحة يعطى يعرف في أي شهر يكون  
عدد الايام المأخوذة من الشهر الموقع بالحجرة او يساوا ذاء والله تعالى وحده **وهو**  
تأخذ حتى **الاسكندرية** وينقص منها الفأمانة وستين فان كان  
الباقى أقل من تسعين زد على الباقي شيئا واطلب مثل الباقي في السطر الأول **الاصغر**  
للطول وعضد ما بان في العرض من الاعيان فان كان مكتوباً بالسواد فهو من الشهر المكتوب  
اسمه بالسواد وما وجدته بالحجر فهو من الشهر المكتوب بالحجر هذا تمام ما وجد في آخر الكتاب  
والحمد لله رب العالمين وصلوة على سيدنا محمد وآله الطاهرين وعلامة قد فرغ  
من تويد في يوم الاربع اثناعشر شهر رمضان المبارك اقل التاراة سيد حسني

18.7.78

۱۱/۱۲



Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a short note, located on the right page of the open manuscript. The text is written in a cursive style and is oriented vertically.